



اسلام اور نبوتِ محمدی کے خلاف ایک بغاوت

مولانا سید ابوالحسن علی ہمدانی

مجاہد نشریات اسلام آباد کے سہ ماہی نامہ "ابوابِ کربلا" میں

قادیانیت

مطالعہ و جائزہ

از
مُفَكِّرِ اسَلاَم
مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

مجلس نشریات اسلام

۱۔ کے ۳ ناظم آباد مینشن ۲ ناظم آباد ۳ کراچی ۴۶۰۰

فہرس

حرف تہمتی _____ ۴

باب اوّل

تحریک کانازہ اور ماحول اور اُس کی بُنیادی شخصیتیں -

فصل اوّل :- انیسویں صدی عیسوی کا ہندوستان _____

فصل دوم :- مرزا غلام احمد صاحب قادریانی _____

فصل سوم :- حکیم نور الدین صاحب بھیروی _____

باب دوم

مرزا غلام احمد صاحب کے عقیدہ اور دعوت کا تاریخی ارتقا اور عبادی کی ترتیب

فصل اوّل :- مرزا صاحب محسن اور مبلغ اسلام کی حیثیت سے _____

فصل دوم :- مسیح موعود کا دعویٰ _____

فصل سوم :- مسیح موعود کے دعویٰ سے بہت تک _____

باب سوم

مرزا صاحب کی میرت و زندگی پر ایک نظر

- فصل اول :۔ دعوت کے فروغ اور رجوع عام کے بعد مرزا صاحب کی زندگی
فصل دوم :۔ انگریزی حکومت کی تائید و حمایت اور جہاد کی ممانعت —
فصل سوم :۔ مرزا صاحب کی درشت کلامی اور دشنام طرازی —
فصل چہارم :۔ ایک پیشگوئی جو پوری نہیں ہوئی —

باب چہارم

تحریر کا دیانیت کا تنقیدی جائزہ

- فصل اول :۔ ایک مستقل مذہب اور ایک متوازی اُمت —
فصل دوم :۔ نبوتِ محمدی کے خلاف بغاوت —
فصل سوم :۔ قادیانیت کی لاہوری شاخ اور اس کا عقیدہ اور تفسیر —
فصل چہارم :۔ قادیانیت نے اسلام کو کیا عطا کیا —

کتاب کے آغاز —

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَحْدَهُ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ الْکَرِیْمِ

حرفِ گفتنی

دسمبر ۱۹۵۷ء کے اواخر اور جنوری ۱۹۵۸ء کے اوائل میں پنجاب یونیورسٹی کے زیرِ اہم، لاہور میں مجلسِ مذاکراتِ اسلامیہ اور اسلامک کلوکیم کا انعقاد ہوا، جس میں عالمِ اسلام اور مغربی ممالک کے بہت سے ممتاز و نامور اہلِ علم و اہلِ فکر نے شرکت کی۔ خاص طور پر مشرقِ اوسط کے سربراہانِ اوردہ علماء نے اپنے ملک کی نمائندگی کی۔ مجلسِ مذاکرات کے ناظم و داعی کی طرف سے دعوتِ وصول ہونے کے باوجود راقمِ سطور ان باتوں میں متوجہ نہیں ہو سکا۔ مجلس کے اختتام کے بعد ہی جب لاہور پہنچا تو مجلسیں اس کے تذکرے سے گرم تھیں خصوصیت کے ساتھ مصر و شام کے نمائندوں نے شریعتِ اسلام کی جو پروردگارِ کائنات اور اپنی دینی حیثیت کا شاندار مظاہرہ کیا تھا، اس کا اعتراف اور تذکرہ عام تھا۔

اس مجلس میں شرکت کے لئے مصر و شام و عراق کے جو علماء و اساتذہ آئے تھے انھوں نے ہندوستان و پاکستان کی مشہور و قدیمی تحریکِ قادیانیت اور اس کے اساسی عقائد و خیالات کے متعلق صحیح معلومات حاصل کرنے کا اشتیاق ظاہر کیا۔ ان کی یہ جستجو و

تحقیق کا شوق بالکل حق بجانب اور قدسی امر تھا۔ اسی زمین میں اس تحریک کا ظہور اور نشوونما ہوا اور یہیں سے اس کے متعلق مستند معلومات اور مواد حاصل ہو سکتا ہے۔ اس موقع پر ان کے پاکستانی و ہندوستانی دوستوں کو اس علاوہ کا شدت کے ساتھ احساس ہوا کہ ان کو پیش کرنے کے لئے عربی میں جدید طرز کی کوئی کتاب موجود نہیں۔ اسی احساس کا نتیجہ تھا کہ میں جب لاہور پہنچا تو میرے شیخ و مربی حضرت مولانا عبد القادر صاحب سائے پوری مدظلہ نے اس موضوع پر عربی میں ایک مکمل کتاب کی تالیف کا حکم دیا۔

شرقی اوسط کی سیاحت اور مصر و شام کے قیام کے دوران میں اگرچہ بار بار اس ضرورت کا خود احساس ہوا تھا لیکن اس کی طرف توجہ کرنے کی نوبت نہیں آئی تھی۔ موضوع اکتاویطیع اور اس وقت تک کی دہنی تربیت کے خلاف تھا۔ مصنف کا ذوق اس وقت تک قادیانی لٹریچر اور خود مرزا صاحب کی تصنیفات کے مختصر سے مختصر حصہ کے مطالعہ کے لئے بھی کبھی آزاد نہیں ہو سکا تھا اور وہ اس کوچہ سے یکسر نااہل تھا۔ لیکن اس تحریک نے

میں افسوس ہے کہ ۱۴ ربیع الاول ۱۳۸۲ھ (۱۹۶۲ء) میں ۱۶ اگست ۱۹۶۲ء کو لاہور میں آپ نے وفات پائی۔ رحمۃ اللہ تعالیٰ اور رفع درجاتہ۔

میں اس سے پیشتر ۱۳۸۲ھ میں مصنف کا ایک مختصر رسالہ (جو دراصل ایک خط تھا جو تحریک ختم نبوت کے دوران میں چند عرب دوستوں کو بھیجا گیا تھا) ”القادیانیۃ ثورة على النبوة المحمدية والإسلام“ کے نام سے شائع ہوا۔ اس مکتوب یا رسالہ کی تحریر کے وقت ناظم کے پیش نظر صرف اردو کے دو ایک رسائل تھے اور انہیں کی مدد سے یہ رسالہ لکھا گیا تھا۔ اس لئے مصنف کا یہ لکھنا صحیح ہے کہ اس کو اس کتاب ”قادیانیت کی تصنیف کے وقت تک اصل قادیانی لٹریچر کے مطالعہ کا اطلاق نہیں ہوا تھا اور وہ اس کوچہ سے یکسر نااہل تھا۔

جس کی تعمیل میں سعادت تھی، اس موضوع کی طرف پوری طرح متوجہ ہونے کی تعریب پیدا کر دی۔ چند ہی دن میں قیام گاہ کا ایک کمرہ قادیانی لٹریچر کا کتاب خانہ اور دارالتصنیف بن گیا اور پوری یکسوئی اور انہماک کے ساتھ یہ کام شروع ہوا۔ ایک مہینہ اس علمی و تصنیفی اعتکاف میں اس طرح گزرا کہ گویا دنیا کی خبر نہ تھی اور سوائے اس موضوع کے کوئی دوسرا موضوع فکر نہ تھا۔

مصنف کا ذہن چونکہ فطرۃً تاریکی واقع ہوا ہے اور وہ اس شہر میں بالکل نووارد تھا اس لئے اُس نے اپنا سفر تحریک کے آغاز سے شروع کیا اور اس کے نشوونما اور ارتقاء کی ایک منزل اور ایک ایک مرحلہ کا جائزہ لیتا ہوا چلا۔ گویا اس کے مشاہدات و معلومات تحریک کے طبعی نشوونما کے ساتھ ساتھ چل رہے تھے۔ اس طرز مطالعہ نے تحریک کی فطرت مزاج اور اس کے تدریجی ارتقاء اور اس کے مضمرات کے سمجھنے میں بڑی مدد دی اور بعض ایسے حقائق کا انکشاف کیا جو اس تحریک کو ایک شکل میں دیکھنے سے ظاہر نہیں ہو سکتے۔ مصنف نے مرزا غلام احمد صاحب کی تصنیفات کا براہ راست مطالعہ کیا اور انھیں کے ذریعہ ان کی دعوت و تحریک اور نظام کو سمجھنے اور ایک غیر جانبدار موزن اور طالب حق کی طرح آناخانہ رائے قائم کرنے کی کوشش کی۔ اس مطالعہ و جستجو کا نتیجہ وہ عربی کتاب تھی جو القادیانی والقادیانیۃ (مرزا غلام احمد صاحب اور ان کی تحریک قادیانیت) کے نام سے شائع ہو چکی ہے۔

اس کتاب کے تیار ہو جانے کے بعد حضرت مولانا عبد القادر صاحب علیہ السلام کا حکم ہوا کہ اس کا اردو میں ترجمہ بھی کر دیا جائے چونکہ اس ترجمہ میں اصل عبارتوں کو نقل کرنا تھا اس لئے دوبارہ اس پورے کتب خانہ کی ضرورت پیش آئی جو لاہور میں فراہم کیا گیا

تھا۔ مناسب سمجھا گیا کہ اس کام کی تکمیل بھی لاہور میں ہو۔ چنانچہ دوبارہ لاہور کا سفر کیا گیا اور الحمد للہ کہ یہ عربی کتاب اُردو میں منتقل ہو گئی۔ اس کتاب کو ترجمہ کرنے کے بجائے اس موضوع پر مستقل تصنیف کہنا زیادہ صحیح ہو گا۔ حبار تین جرن کا کتاب میں حوالہ دیا گیا ہے (پوری احیاء کے ساتھ اپنے صحیح آئندہ سے نقل کی گئی ہیں۔ عربی کے مقابلہ میں کچھ قیمتی اضافے اور بعض مفید ترمیمیں بھی کی گئی ہیں۔

مناظرۂ وحکماء مباحث کی جندوستان کے دو بزرگوں ایک خاص زبان اور خاص اسلوب تحریر میں لکھا ہے جس کی پابندی ضروری بھی جاتی ہے۔ مصنف نے اس کی پابندی ضروری نہیں سمجھی۔ اس کتاب میں مناظرۂ جوش کے بجائے سو ترغاب و تمانت زیادہ لکھے گئے اور جو لوگ مناظرۂ دفر لکھنا نہ کتابوں کے ایک خاص طرز اور لہجہ کے حامی ہیں شاید ان کو اس کتاب کو پڑھ کر بالواسطہ اور شکایت ہو لیکن مصنف اس کے لئے عذرت کی ضرورت نہیں سمجھتا۔ اس نے یہ کتاب جس طبقہ اور جس مقصد کے لئے لکھی ہے اور جو معیار اس کے لئے مقرر کیا ہے، اس کے لئے یہی طرز مناسب تھا۔

میں اپنے ان تمام بزرگوں اور دوستوں کا شکریہ گزار ہوں جنہوں نے میری علمی رہنمائی کی ضروری کتابیں فراہم کیں اور اس کام کی تکمیل کے لئے زیادہ سے زیادہ سہولت اور راحت کا اہتمام کیا۔ اگر ناچیز مصنف نے اس کتاب کی تالیف سے دین کی کوئی خدمت انجام دی ہے تو یقیناً یہ سب اس اجر میں شریک ہیں۔

قارئین سے آخر میں یہ گزارش کرنی ہے کہ زندگی تو بڑی چیز ہے، انسان اپنے مقیر سے حیرانہ دستہ اور ملکیت بھی بے عمل صرف کرنے سے احتیاط کرتا ہے اور اس کی حفاظت کے لئے بھی امین و محافظ کی تلاش کرتا ہے۔ ایمان (جس پر نجات اور آخرت کی

ابدی سعادت کا انحصار ہے، یقیناً اس سے زیادہ مستحق ہے کہ انسان کے بارے میں پوری احتیاط اور غور فکر سے کام لے اور جذبات و تعلقات اور دنیوی منافع سے بالکل بصریہ نظر کر لے۔ یہ کتاب اپنے مستند و مرتب معلومات، باقی تحریک کے بیانات اور تحریریں اور تاریخی وثائق کے ذریعے وہ روشنی اور مواد فراہم کرتی ہے جو ایک سلیم الطبع اور انصاف پسند انسان کو صحیح اور بے لگ رائے قائم کرنے اور صحیح نتیجہ تک پہنچنے میں مدد دیتے ہیں۔ وَ عَلٰی اللّٰهِ تَصَدَّقُ السَّبِيلُ ۝

پروفیسر محمد الیاس برنی مرحوم کی کتاب ”قادیانی مذہب“ نے مصنف کی ابتلاؤں و ہمتوں کی اور اس سے کتاب کی ترتیب کا خاکہ بنانے میں بڑی مدد ملی۔ اگرچہ مصنف نے منقولات و اقتباسات پر کثافت نہیں کیا اور مرزا صاحب اور قادیانی جماعت کی تصنیفات کا بروہ راست اور بطور خود مطالعہ کیا۔ پھر بھی اس جلیل القدر کتاب سے بہت سے قادیانی مآخذ کا علم ہوا اور کچھ بہت سے معلومات حاصل ہوئے۔ اللہ تعالیٰ اُن کی دینی حمیت اور علمی خدمت قبول فرمائے اور اُن کو اپنے جوار رحمت میں جگہ دے۔

ابراہیم حسن علی

لاہور جمعہ ۱۱ ربیع الاول ۱۳۷۸ھ

باب اول

تحریک کا زمانہ اور ماحول اور اس کی مرکزی بنیادی شخصیتیں

فصل اول

انیسویں صدی عیسوی کا ہندوستان

انیسویں صدی عیسوی تاریخ میں اس لحاظ سے خاص امتیاز رکھتی ہے کہ اسلامی ممالک میں دماغی بے چینی اور اندرونی کشمکش اپنے شباب کو پہنچ چکی تھی۔ ہندوستان اس بے چینی و کشمکش کا خاص میدان تھا۔ یہاں بیک وقت مغربی و مشرقی تہذیبوں کا جدید و قدیم نظام تعلیم اور نظام فکر اور اسلام و مسیحیت میں معرکہ کارزار گرم تھا اور دونوں طاقتیں زندگی کے لئے ایک دوسرے سے ٹبر و آزمائشیں۔

۱۸۵۷ء کی آزادی کی کوشش ناکام ہو چکی تھی۔ ہندوستان کے مسلمانوں کے دل شکست کے صدمہ سے زخمی اور اُن کا دماغ ناکامی کی چوٹ سے مفلوج ہو رہا تھا۔ وہ دوسری غلامی کے خطرہ سے دوچار تھے۔ سیاسی غلامی اور تہذیبی غلامی۔ ایک طرف نوٹیز فاتح انگریزی سلطنت نے نئی تہذیب و ثقافت کی توسیع و اشاعت کا کام شروع کر دیا تھا۔ دوسری طرف ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں پھیلے ہوئے عیسائی پادری مسیحیت کی دعوت و تبلیغ میں خاص سرگرمی دکھائے تھے۔ وہ عقائد میں تزلزل پیدا کر رہے اور عقیدہ اور شریعت اسلامی کے ماحذول اور حشرِ شمول کے بارے میں تشکک اور بدگمان بنادینے کو اپنی بڑی کامیابی سمجھتے تھے۔ مسلمانوں کی نئی نسل جس پر اسلامی تعلیمات نے پورے طور پر اثر نہیں کیا تھا۔ اس

دعوت و تلقین کا خاص طور پر ہدف اور اسکول و کالج اس ذہنی انتشار اور افکار و فنی کشمکش کا خصوصیت کے ساتھ میدان تھے۔ ہندوستان میں قبولِ مسیحیت کے واقعات بھی پیش آنے لگے۔ لیکن اس وقت کا اصل مسئلہ اور اسلام کے لئے صحیح خطرہ ارتداد نہ تھا بلکہ الحاد اور عقائد میں ترقی و تزلزل تھا۔ عیسائی پادریوں اور مسلمان عالموں میں جابجا مناظرے اور مباحثے ہوئے جن میں عام طور پر علمائے اسلام کو فتح ہوئی اور عیسائیت کے مقابلہ میں اسلام کا علمی اور عقلی تفوق اور استحکام ثابت ہوا، لیکن ان سب کے نتیجے میں بہر حال طبیعتوں میں ایک بھینسی اور افکار و عقائد میں تزلزل پیدا ہو رہا تھا۔ دوسری طرف فرقہ اسلامیہ کا آپس کا اختلاف تشویشناک صورت اختیار کر گیا تھا۔ ہر فرقہ دوسرے فرقہ کی تردید میں سرگرم اور کمر بستہ تھا۔ مذہبی مناظروں اور مجاہدوں کا بلزار گرم تھا، جن کے نتیجے میں اکثر تر دو کوب، قتل و قتال اور عدالتی چارہ جویوں کی فوج آتی۔ سارے ہندوستان میں ایک مذہبی خانہ جنگی سی برپا تھی۔ اس صورتِ حال نے بھی ذہنوں میں انتشار و تعلقات میں کشیدگی اور طبیعتوں میں بیزاری پیدا کر دی تھی اور علماء کے وقار اور دین کے احترام کو بڑا صدمہ پہنچا تھا۔

دوسری طرف خام صوفیوں اور جاہلی دلق پوشوں نے طریقت و ولایت کو بازوچھٹا افعال بنا رکھا تھا۔ انھوں نے اپنے ”شطحیات“ و الہامات کی بڑے پیمانے پر اشاعت کی تھی۔ جابجا لوگ الہام کا دعویٰ اور عجیب و غریب خوارق اور اشارتوں کی روایت کرتے پھرتے تھے۔ اس کے اثر سے عوام میں اسرار و رموز، خوارق و کرامات اور غیبی اطلاعات خوارق اور شہساز گوئیوں کے شننے کا غیر معمولی شوق پیدا ہو گیا تھا

۱۔ وہ کلمات و ملفوظات جو صوفیائے غلبہ حال اور سکر میں صادر ہوتے ہیں۔

جو شخص یہ جنس جتنی زیادہ پیش کرتا تھا اتنا ہی وہ عوام میں مقبول ہوتا اور ان کی عقیدت و احترام کا مرکز بننا۔ عیار و رویشوں اور چالاک دین فروشوں نے عوام کی اس ذہنیت سے پورا پورا فائدہ اٹھایا طبیعتیں اور دماغ ناقابل فہم چیز کے قبول کرنے کے لئے ہر نئی چیز کو ماننے کے لئے، ہر دعوت و تحریک کا ساتھ دینے کے لئے اور دوسرے روایت و افسانے کی تصدیق کے لئے تیار ہو گئی تھیں۔

مسلمانوں پر عام طور پر یاس و ناامیدی اور حالات و ماحول سے شکست خوردگی کا غلبہ تھا۔ ۱۸۵۷ء کی جدوجہد کے انجام اور مختلف دینی اور عسکری تحریکوں کی ناکامی کو دیکھ کر مستدل اور معمولی ذرائع اور طریقہ کار سے انقلابِ حال اور اصلاح سے لوگ مایوس ہو چلے گئے اور عوام کی بڑی تعداد کسی مردِ غیب کے ظہور اور مُلِہم اور مُویدِ مینِ اللہ کی آمد کی منتظر تھی۔ کہیں کہیں یہ خیال بھی ظاہر کیا جاتا تھا کہ تیرھویں صدی کے اختتام پر مسیح موعود کا ظہور ضروری ہے۔ مجلسوں میں زمانہ آخر کے فتنوں اور واقعات کا چرچا تھا۔ شاہِ نعمت اللہ ولی کشمیری کے طرز کی پیش گوئیوں اور الہامات سے سہارا حاصل اور غم غلط کیا جاتا تھا۔ خواب، اقوال اور غیبی اشاروں میں مقناطیس کی کشش تھی اور وہ ٹوٹے ہوئے دلوں کے لئے مومیائی کا کام دیتے تھے۔

پنجاب ذہنی انتشار و بے چینی، ضعیف الاعتقادی اور دینی ناواقفیت کا خاص مرکز تھا۔ ہندوستان کا یہ علاقہ اسی برس تک مسلسل سکھ حکومت کے مصائب برداشت کر چکا تھا جو ایک طرح کی مطلق العنان فوجی حکومت تھی، ایک صدی سے کم کے کس عرصہ میں پنجاب کے مسلمانوں کے عقائد میں تزلزل اور دینی حیثیت میں خاصا ضعف آچکا تھا۔ صحیح اسلامی تعلیم عرصہ سے مفقود تھی۔ اسلامی زندگی اور معاشرے کی بنیادیں منزلزل ہو چکی تھیں۔ دماغوں اور طبیعتوں میں تشاؤ و آندگی

حق اور مختصراً اقبال کے الفاظ میں ہے

خالصہ شمشیر و قرائد لا بیورد

اندیاں کشور رسد سانی بیورد

اس صورت حال نے پنجاب کو ذہنی بغاوت اور ایک ایسی حقیقت پسند تحریک و دعوت کے سرسبز و کامیاب ہونے کے لئے موزیل ترین میدان بنا دیا تھا جس کی بنیاد تلویحات والہامات پر ہو۔ قوم کے بڑے حصہ کا مزاج وہیں گیا تھا جس کو اقبال نے ان لفظوں میں بیان کیا ہے

مذہب میں بہت تازہ پسند اس کی طبیعت کرے کہیں منزل تو گورتا ہے بہت جلد
تحقیق کی بلدی ہو تو حرکت نہیں کرتا ہو کہیں مریدی کا تو ہوتا ہے بہت جلد
تبادل کا پسند اکوئی سیار لگا دے یہ شاخ نشین سے قرتا ہے بہت جلد

اس انیسویں صدی کا اختتام تھا کہ مرزا غلام احمد صاحب اپنی نئی دعوت تحریک کے ساتھ منظر عام پر آئے۔ ان کو اپنی دعوت اور اپنے حوصلوں اور بلند ارادوں کی تکمیل کے لئے مناسب زمانہ اور مناسب جگہ ملی۔ طبیعتوں کی عام بے چینی عوام کی عجاب پرستی، مستدل و رائے اصلاح و انقلاب سے مایوسی، علما کے وقار و اعتماد کا زوال و تنزل، مذہبی سمجھوتوں کی گرم بازاری اور اس کے نتیجے میں عاصیانہ ذوقِ جستجو اور طبیعتوں کی آزادی، ہر چیز ان کے لئے معاون اور سازگار ثابت ہوئی۔ دوسری طرف حکومت و ملت نے رجو مجاہدین کی تحریک سے زک اٹھا رکھی تھی اور مسلمانوں کے جذبہ جہاد اور جوشِ مذہبی سے پریشان و ہراساں رہتی تھی اس تحریک کا خیر مقدم کیا جس نے حکومت برطانیہ کے ساتھ وفاداری اور اخلاص کو اپنے بنیادی عقائد اور

سے ضرب کلیم

مقاصد میں شامل کیا تھا اور جس کے بانی کا حکومت کے ساتھ قدیم اور غیر مشتبہ تعلق تھا۔ ان تمام عناصر و اسباب نے مل کر وہ مناسب و معاون ماحول فراہم کیا جس میں یہ تحریک وجود میں آئی اور اس نے اپنے پیرو اور ہم خیال پیدا کر لئے اور ایک مستقل فرقہ کی بنیاد پڑ گئی۔

اسی تحریک کے ظہور اور ارتقاء اس کے مزاج و نظام، اس کے نتائج و اثرات اور اس کی دینی و تاریخی حیثیت پر ہم آئندہ صفحات میں تفصیل سے گفتگو کریں گے۔

مرزا غلام احمد صاحب قادیانی

نسب اور خاندان

مرزا صاحب کا نسب تعلق مغل قوم اور اس کی خاص شاخ برلاس سے ہے۔ کتاب البریہ کے حاشیہ پر لکھتے ہیں "ہماری قوم مغل برلاس سے" لیکن کچھ عرصہ کے بعد ان کو بذریعہ الہام معلوم ہوا کہ وہ ایرانی النسل ہیں۔ اسی کتاب کے حاشیہ پر وہ لکھتے ہیں :-

"الہام میری نسبت یہ ہے "الایمان معلقا بالثریا
لناله رحیل من فاریس" یعنی اگر ایمان ثریا سے ملحق
ہوتا تو یہ مرد جو فارسی الاصل ہے وہ جا کر اس کو لے لیتا۔ اور پھر ایک
تیسرا الہام میری نسبت یہ ہے :- ان السفین صعدوا رقا
علیہم رحیل من فاریس شکوا للہ سحیہ۔

مرزا صاحب کے حالات کے سلسلہ میں ہم نے خود مرزا صاحب کے بیانات، تعریفات اور ان کی تحریریں پرکتفا کی ہے اس کے بعد ان کے حالات زندگی کے سلسلہ میں اس کتاب کا سب سے بڑا فقدان ہے میرزا بشیر احمد صاحب کی تصنیف سیرۃ النبی بعد قتلہ (بالجماعت) کی دوسری مستند کتابیں ہیں۔ مگر کتاب البریہ حاشیہ صفحہ ۱۳۱۲ سے یہ حدیث صحاح میں الفاظ کے خفیف اختلاف کے ساتھ آئی ہے بعض روایتوں میں رجال من فارس بھی ہے علماء و محدثین نے اس سے حضرت سلمان فارسی اور ان ایرانی النسل علماء و اکابر کو مراد لیا ہے جو اپنی قوت ایمانی اور قدرت دینی میں خاص امتیاز رکھتے تھے انہیں میں امام ابوحنیفہؒ بھی ہیں جو فارسی الاصل ہیں۔

یعنی جو لوگ کافر ہوئے اس مرد نے جو فارسی الاصل ہے ان کے مذاہب کو رد کر دیا۔ خدا اس کی کوشش کا شکر گزار ہے۔ یہ تلمذ الہامات ظاہر کرتے ہیں کہ ہمارے آباء و اجداد فارسی تھے۔ وَالْحَقُّ مَّا أَظْهَرَ بَلَّ اللَّهُ لَهُ

نیز اربابین میں لکھتے ہیں:-

”یاد رہے کہ اس خاکسار کا خاندان بظاہر سنیہ خاندان ہے، کوئی تذکرہ ہمارے خاندان کی تاریخ میں یہ نہیں دیکھا گیا کہ وہ بنی فارس کا خاندان تھا، بل بعض کاغذات میں یہ دیکھا گیا کہ ہماری بعض وادیاں شریعت اور مشہور رسالات میں سے تھیں، اب خدا کے کلام سے معلوم ہوا کہ دراصل ہمارا خاندان فارسی خاندان ہے۔ سو اس پر ہم پورے یقین سے ایمان لاتے ہیں کیونکہ غلامانِ ازل کی حقیقت جیسا کہ اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے کسی دوسرے کو ہرگز معلوم نہیں، اسی کا علم صمیم اور یقینی اور دوسرے کا شکلی اور ظنی ہے۔“

مرزا صاحب کے پردادا مرزا گل محمد صاحب جائداد و املاک تھے اور نجار میں ان کی اچھی خاصی ریاست تھی۔ مرزا صاحب نے ان کی ریاستہائے شان، ترک و ہتھام ان کے وسیع دسترخوان اور ان کے دینی اثرات کو تفصیل سے لکھا ہے۔ ان کے انتقال کے بعد اس ریاست کو زوال آیا اور سکھ ریاست کے دیہاتوں پر قابض ہو گئے۔

یہ کتاب برصغیر حاشیہ صفحہ ۱۳۱ سے اربعین حاشیہ صفحہ ۱۴۱ سے لافظ ہر حاشیہ کتاب البرصغیر

یہاں تک کہ مرزا صاحب کے دادا مرزا عطا محمد صاحب کے پاس صرف قادیان و گیا
 آسمن میں سکھوں نے اس پر بھی قبضہ کر لیا اور مرزا صاحب کے خاندان کو قادیان سے
 نکال دیا۔ جہاں رنجیت سنگھ کی سلطنت کے آخری زمانہ میں مرزا صاحب کے والد مرزا
 غلام مرتضیٰ قادیان واپس آئے اور مرزا صاحب موصوت کو اپنے والد صاحب کے
 علاقہ میں پانچ گھاؤں واپس ملے۔ لے

مرزا صاحب کا خاندان انگریزی حکومت سے جو شباب میں نئی نئی قائم ہوئی تھی
 شروع سے وفادار اور مخلصانہ تعلق رکھتا تھا۔ اس خاندان کے متعدد افراد نے اس نئی
 حکومت کی ترقی اور اس کے استحکام میں جاں بازی اور جاں نثاری سے کام لیا تھا۔
 اور بعض نازک موقعوں پر اس کی مدد کی تھی۔ مرزا صاحب کتاب البرہ کے شروع میں
 "استہار واجب الاظہار" میں لکھتے ہیں:-

"میں ایک ایسے خاندان سے ہوں جو اس گورنمنٹ کا پکا خیر خواہ ہے
 میرا والد مرزا غلام مرتضیٰ گورنمنٹ کی نظر میں وفادار اور خیر خواہ آدمی
 تھا جن کو دربار گورنری میں کرسی ملتی تھی اور جن کا ذکر مسٹر گرین
 صاحب کی تاریخ ریسیان پنجاب میں ہے۔ اور ۱۸۵۷ء میں انھوں
 نے اپنی طاقت سے بڑھ کر سرکار انگریزی کو مدد دی تھی یعنی بھاس
 سوار اور گھوڑے بہم پہنچا کر عین زمانہ فدر کے وقت سرکار انگریزی
 کی امداد میں دیئے تھے۔ ان خدمات کی وجہ سے جو چھٹیاں خوشنودی
 حکام ان کو ملی تھیں مجھے انھوں سے کہ بہت سی ان میں سے گم ہو گئیں

مگر تین چھٹیاں جو مدت سے چھپ چکی ہیں ان کی نقلیں حاشیہ میں درج کی گئی ہیں۔ پھر میرے دادا صاحب کی وفات کے بعد میرا بڑا بھائی میرزا غلام قادر خدمات سرکاری میں مصروف رہا اور جب تمہوں کے گزرنے پر صندوق کا سرکار انگریزی کی فوج سے مقابلہ ہوا تو وہ سرکار انگریزی کی طرف سے لڑائی میں شریک تھا۔

پیدائش، تعلیم و تربیت

مرزا صاحب جبکہ حکومت کے آخری عہد ۱۸۴۹ء یا ۱۸۵۰ء میں ضلع گورداسپور کے قصبہ قادیان میں پیدا ہوئے تھے خود ان کی تحریروں سے معلوم ہوتا ہے کہ ۱۸۵۰ء کے ہنگامہ کے وقت وہ سولہ ستر برس کے تھے تھے۔

مرزا صاحب نے اپنے گھر ہی پر متوسطات تک تعلیم پائی۔ انھوں نے مولوی فضل الہی مولوی فضل احمد اور مولوی فضل علی شاہ صاحب سے نحو اور منطق کی کتابیں پڑھیں۔ طب کی کتابیں اپنے والد صاحب سے پڑھیں جو ایک عازق طبیب تھے۔ مرزا صاحب کو اپنی طالب علمی کے زمانہ میں کتابوں کے مطالعہ میں بڑا انہماک تھا وہ لکھتے ہیں: "ان دنوں میں مجھے کتابوں کے دیکھنے کی طرف اس قدر توجہ تھی گویا میں دنیا میں نہ تھا میرے والد صاحب مجھے بار بار یہی ہدایت کرتے تھے کہ کتابوں کا مطالعہ

نے اشتہار واجب الاظہار روزہ ستمبر ۱۸۵۰ء صفحہ ۹۷۰ ملحق کتاب البروت ہے، حاشیہ کتاب البروت صفحہ ۱۲۱۔ مرزا بطور علوی مجبوراً صاحب نے اپنے سپاہیوں میں جو یہ بدسلطنت برطانیہ کو ۱۹۲۲ء میں پیش کیا تھا مرزا صاحب کا سن ولادت ۱۸۶۰ء لکھا ہے (صفحہ ۵۸) اس حساب سے ۱۸۵۰ء میں ان کی عمر ۲۲ سال کی ہوتی ہے یہ تیرم نابالغ سن محکمہ کے ماتحت کی گئی ہے کہ مرزا صاحب کی پیشین گوئی پوری ہو جائے جو انھوں نے انہماک کے طور پر لکھا ہیں میں دیکھ کہ یہ نتیجہ ایک حیرت انگیز شائع ہوا اور شاید اس وقت ہم تجھے ایک پاک اور آرام کی زندگی عنایت کریں گے اسی برس یا اس کے قریب (ارالین ۷۷ صفحہ ۳۹)

کم کرنا چاہیے کیونکہ وہ نہایت ہمدردی سے ڈرتے تھے کہ صحت میں فرق نہ آوے۔
یہ سلسلہ زیادہ دنوں تک جاری نہیں رہا اور مرزا صاحب کو اپنے والد کے اصرار
سے آبائی زمینداری کے حصول کے لئے جدوجہد اور عدالتی کارروائیوں میں
مغروٹ ہونا پڑا۔ وہ لکھتے ہیں: "مجھے افسوس ہے کہ بہت سادہ و سادہ میرا
ان جھگڑوں میں ضائع ہوا اور اس کے ساتھ ہی والد صاحب موصوف نے زمینداری
امور کی نگرانی میں مجھے لگا دیا۔ میں اس طبیعت اور فطرت کا آدمی نہیں تھا۔
ملازمت اور مشغولیت

مرزا صاحب نے سیالکوٹ شہر میں ڈپٹی کمشنر کی کچہری میں قلیل تنخواہ پر ملازمت
کر لی تھی۔ وہ ۱۸۶۲ء سے ۱۸۶۷ء تک چار سال اس ملازمت میں رہے۔
دوران ملازمت میں انھوں نے انگریزی کی کئی ایک دیکتا میں پڑھیں۔
اسی زمانہ میں انھوں نے مختاری کا امتحان دیا لیکن اس میں ناکامیاب رہے۔
۱۸۶۷ء میں وہ اس ملازمت سے استعفا دے کر قادیان آ گئے اور بدستور زمینداری کے
کاموں میں مشغول ہو گئے۔ مگر اکثر حصہ وقت کا قرآن شریف کے تدریس اور تفسیروں
اور حدیثوں کے دیکھنے میں صرف ہوتا تھا۔
اخلاق و اوصاف

میرزا صاحب کہیں ہی سے بہت سادہ لوح تھے، دنیا کی چیزوں سے
ناواقفیت اور استعزاقی کیفیت شروع ہی سے ان میں نمایاں تھی ان کو گھڑی میں
چابی دینا نہیں آتا تھا۔ جب وقت دیکھتا ہوتا تھا تو گھڑی نکال کر ایک کے ہندسہ

۱۔ کتاب البرج ص ۱۵۸ ۲۔ کتاب البرج ص ۱۵۸ ۳۔ سیرۃ النبی ص ۱۵۸ ۴۔ ایضاً ص ۱۵۸ ۵۔ ایضاً ص ۱۵۸
۶۔ حاشیہ کتاب البرج ص ۱۵۸ ۷۔ یاد آدم از قاضی محمد علی الدین قادیانی ص ۱۵۸ ۸۔ ایضاً ص ۱۵۸ ۹۔ ایضاً ص ۱۵۸
۱۰۔ ایضاً ص ۱۵۸

یہی عدد سے گن کر وقت کا پتہ لگاتے تھے اور اُنکلی رکھ رکھ کر ہند سے گنتے تھے اور
 سند سے بھی گنتے جاتے تھے۔ گھڑی دیکھتے ہی وقت نہ پہچان سکتے تھے۔ نہ فطر استغراق
 میں رانیں بائیں جوتے کا استیاز مشکل ہو جاتا تھا۔ مرزا بشیر احمد صاحب سیرۃ الہدی
 میں لکھتے ہیں۔ "ایک دفعہ کوئی شخص آپ کے لئے گرگاہی لے آیا۔ آپ نے پہن لی۔
 مگر اُس کے اُلٹے سیدھے پاؤں کا آپ کو پتہ نہیں لگتا تھا۔ کئی دفعہ اُلٹی پہن لیتے
 تھے اور پھر تکلیف ہوتی تھی، بعد میں دفعہ آپ کا اُلٹا پاؤں پڑ جاتا تو تنگ ہو کر
 فرماتے، اُن کی کوئی چیز بھی اچھی نہیں۔ والدہ صاحبہ نے فرمایا میں نے آپ کی
 سہولت کے واسطے اُلٹے سیدھے پاؤں کے لئے نشان لگا دیے تھے مگر باوجود
 اس کے آپ اُلٹا سیدھا پہن لیتے تھے اس لئے آپ نے اُسے اتار دیا۔ بار بار
 پیشاب آنے کی وجہ سے اکثر حجب میں ڈھیلے رکھتے تھے اور شیرینی سے غیر معمولی
 رغبت کی وجہ سے کڑا کے ڈھیلے بھی رکھ دیا کرتے تھے۔ یہ

مرزا صاحب کی صحت اور شکایتیں

مرزا صاحب کو جوانی میں ہٹھیر یا کی شکایت ہو گئی تھی اور کبھی کبھی اس
 کا ایسا دورہ پڑتا تھا کہ بیہوش ہو کر گر جاتے تھے۔ یہ مرزا صاحب کبھی اس
 کو ہٹھیر یا اور کبھی مرق سے تعبیر کیا کرتے تھے۔ ان کو ذیابیطس اور کثرت بول
 کی بھی شکایت تھی۔ ایک جگہ یہ لکھتے ہوئے کہ "میں ایک دائم المرض آدمی ہوں"
 تحریر فرماتے ہیں :-

"ہمیشہ در دسر، دوران سر اور کئی خواب اور شخ بل کی بیماری

۱۔ سیرۃ الہدی حصہ اول صفحہ ۱۸۰ ۲۔ سیرۃ الہدی حصہ اول صفحہ ۶ ۳۔ مرزا صاحب کے حالات مرتبہ
 مولانا الدین عمر صاحب قادیانی شامل براہین احمدیہ جلد اول صفحہ ۶۷ ۴۔ سیرۃ الہدی حصہ اول صفحہ ۱۷

دورہ کے ساتھ آتی ہے اور دوسری چادر جو میرے نیچے کے
 حصہ بدن میں ہے، وہ بیماری ذیابیطس ہے کہ ایک مدت
 سے دامنگیر ہے اور بسا اوقات سو سو دفعہ رات کو یادن کو
 پیشاب آتا ہے اور اس قدر کثرت پیشاب سے جس قدر
 عوارضِ ضعیف وغیرہ ہوتے ہیں وہ سب میرے شامل حال
 رہتے ہیں۔^۱

مرزا صاحب نے اپنی جوانی میں مجاہدات اور چٹکشی بھی کی اور مسلسل
 روزے بھی رکھے۔ انھوں نے ایک طویل چلہ کیا جس میں برابر چھ ماہ تک روزے
 رکھے تھے انھوں نے مسئلہ میں ہوشیار پور میں ایک چلہ کھینچا تھے آخر میں خرابی صحت
 اور کمزوری کی وجہ سے ان مجاہدات کا سلسلہ ختم کر دیا تھا۔ ۳۱ مارچ ۱۸۹۱ء
 کے خط میں حکیم نور الدین صاحب کو لکھتے ہیں: "اب طبیعت تحمل شدائد مجاہدات
 نہیں رکھتی اور ادنیٰ درجہ کی محنت اور خومن و توبہ سے جلد بگڑ جاتی ہے تھیں
 مرجعیت اور فارع البالی

مرزا صاحب نے اپنی زندگی عسرت و تنگی اور ایک معمولی حیثیت
 سے شروع کی۔ لیکن جب دعوت و تحریک نے فروغ پایا اور وہ ایک کثیر التعداد
 اور مرقہ اعمال فرقے کے روحانی پیشوا اور مقتدا ہوئے تو ان کو پوری فلاح البالی
 حاصل ہو گئی اور وہ امیرانہ زندگی گزارنے لگے۔ ان کو خود بھی اس انقلاب اور
 ابتدائی اور آخری زندگی کے اس تفاوت کا احساس تھا۔ ۱۹۱۹ء میں ایک موقع

۱۔ فیض الربیع صفحہ ۳، ۴، ۵، ۶، انتشار ۱۷ سیرۃ الہدیٰ حصہ اول صفحہ ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲،

پر اپنی امتدادی حالت اور موجودہ حالت کا مقابلہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”ہماری معاش اور آرام کا تمام مدار ہمارے والد صاحب کی محنت ایک مختصر آمدنی پر منحصر تھا۔ اور بیرونی لوگوں میں ایک شخص بھی نہیں جانتا تھا اور میں ایک گناہ انسان تھا جو قادیان جیسے دیہان گاؤں میں زادی گناہی میں پڑا ہوا تھا پھر بعد اس کے خدائے اپنی پیش گوئی کے موافق ایک دنیا کو میری طرف رجوع دے دیا اور ایسی متواتر فتوحات سے ہماری مدد کی کہ جس کا شکریہ بیان کرنے کے لئے میرے پاس الفاظ نہیں۔ مجھے اپنی حالت پر خیال کر کے اس قدر بھی امید نہیں تھی کہ جس روپیہ ماہوار بھی آئیں گے۔ مگر خدائے تعالیٰ جو غریبوں کو خاک میں سے اٹھانا اور تکبروں کو خاک میں ملانا ہے اس نے ایسی میری دستگیری کی کہ میں یقیناً کہہ سکتا ہوں کہ اب تک تین لاکھ کے قریب روپیہ آچکا ہے اور شاید اس سے زیادہ ہو۔“

اس کے نیچے حاشیہ پر لکھتے ہیں:

”اگرچہ مئی آرڈروں کے ذریعہ ہزار ہا روپے آچکے ہیں مگر اس سے زیادہ وہ ہیں جو خود مخلص لوگوں نے آکر دیئے اور جو خطوط کے اندر نوٹ آتے اور بعض مخلصوں نے نوٹ یا سونا اس طرح بھیجا جو دنیا نام بھی نظر نہیں کیا۔ اور مجھے اب تک معلوم نہیں کہ اگلے نام کیا کیا ہیں۔“

نکاح اور اولاد

مرزا صاحب نے ۱۸۵۲ء یا ۱۸۵۳ء میں پہلا نکاح اپنے خاندان میں کیا۔

ان بی بی سے دو صاحبزادے مرزا سلطان احمد، مرزا فضل احمد ہوئے۔ ان بی بی کو ۱۸۹۱ء میں انھوں نے طلاق دے دی تھی۔ ان کی دوسری شادی ۱۸۸۲ء میں دہلی میں نواب ناصر کی صاحبزادی سے ہوئی تھ۔ مرزا صاحب کی بقیہ اولاد انھیں کے بطن سے ہے۔ ان سے تین صاحبزادے ہیں۔ مرزا بشیر الدین محمود، مرزا بشیر احمد و مصنف سیرۃ المہدی (مرزا شریف احمد)۔

وفات

مرزا غلام احمد صاحب نے جب ۱۸۹۱ء میں مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا تو سچے سچے نبوت کا دعویٰ کیا تاکہ تو علمائے اسلام نے ان کی تردید و مخالفت شروع کی۔ تردید و مخالفت کرنے والوں میں مشہور عالم مولانا شام اللہ صاحب امرتسری مدیر اہل حدیث پیش پیش اور نمایاں تھے۔ مرزا صاحب نے ۵ اپریل ۱۹۰۷ء کو ایک اشتہار جاری کیا جس میں مولانا کو مخاطب کرتے ہوئے تحریر فرمایا:

”اگر میں ایسا ہی کذاب و مفتری ہوں جیسا کہ اکثر اوقات آپ اپنے

ہر ایک پرچہ میں مجھے یاد کرتے ہیں تو میں آپ کی زندگی میں ہی ہلاک

ہو جاؤں گا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ مفسد اور کذاب کی بہت عمر

نہیں ہوتی اور آئندہ وہ ذلت و حسرت کے ساتھ اپنے اشد دشمنوں

کی زندگی میں ہی ناکام ہلاک ہو جاتا ہے اور اس کا ہلاک ہونا ہی بہتر

لے سیرۃ المہدی حصہ دوم صفحہ ۱۵۰۔ سیرۃ المہدی حصہ دوم صفحہ ۱۵۱ سے تفصیل کے لحاظ سے ہر باب ثانی فصل دوم تک ملاحظہ فرما کر باقی ملاحظہ فرمائیے۔

ہوتا ہے تا خدا کے بندوں کو تباہ نہ کرے ،

اور اگر میں کذاب و مفتری نہیں ہوں اور خدا کے مکالمہ
مطالبہ سے مشرف ہوں اور مسیح موعود ہوں تو میں خدا کے
فضل سے امید رکھتا ہوں کہ سنت اللہ کے موافق آپ
مکذبین کی سزا سے نہیں بچیں گے۔ پس اگر وہ سزا جو انسان
کے ہاتھوں سے نہیں بلکہ خدا کے ہاتھوں سے ہے یعنی طاعون
مہینہ وغیرہ ہلکے بیماریاں آپ پر میری زندگی میں وارد
نہ ہوں لے تو میں خدا کی طرف سے نہیں لے ۛ

اس اشتہار کے ایک سال بعد ۱۲۵۵ھ بمطابق سنہ ۱۸۴۰ء کو مرزا صاحب بمقام
لاہور بعد عشاء اسہال میں مبتلا ہوئے۔ اسہال کے ساتھ استفراغ بھی تھا۔ رات
ہی کو علاج کی تدبیر کی گئی لیکن ضعف بڑھتا گیا اور حالت دیگر گوں ہو گئی۔ بالآخر
۱۲۵۵ھ بمطابق سنہ ۱۸۴۰ء کو دن چہرے آپ نے انتقال کیا۔ مرزا صاحب کے خسر میر
ناصر لوب صاحب کا بیان ہے :

• حضرت مرزا صاحب جس رات کو بیمار ہوئے۔ اس رات کو
میں اپنے مقام پر جا کر سو چکا تھا۔ جب آپ کو بہت تکلیف
ہوئی تو مجھے جگایا گیا تھا۔ میں جب حضرت صاحب کے پاس
پہنچا تو آپ نے مجھے خطاب کر کے فرمایا۔ میر صاحب !

یہ مولانا کے مرزا صاحب کی وفات کے پورے چالیس برس بعد ۱۵ مارچ ۱۹۲۸ء میں انہی برس
کی عمر میں وفات پائی ۛ تبلیغ رسالت جلد دوم صفحہ ۱۲۰ ۛ

مجھے وہائی سہینہ ہو گیا ہے۔ اس کے بعد آپ نے کوئی ایسی بات
 بات میرے خیال میں نہیں فرمائی۔ یہاں تک کہ دوسرے دن دس
 بجے کے بعد آپ کا انتقال ہو گیا۔ اے

نفس قادیان سے جانی گئی۔ ہر سئی کو تدفین عمل میں آئی۔ حکیم
 نور الدین صاحب بھیروی خلیفہ اور عالیشان مقرر ہوئے۔

حکیم نور الدین صاحب بھیروی

مذہب و تحریکِ قادریانیت کی تاریخ میں اہمیت و مرکزیت کے لحاظ سے مرزا صاحب کے بعد حکیم نور الدین صاحب بھیروی ہی کا درجہ ہے۔ بعض اہل نظر کا خیال ہے کہ حکیم صاحب اس پورے سلسلے میں دماغ کا درجہ رکھتے ہیں اور اس تحریک و نظام کا علمی و فکری سرچشمہ ان کی ذات ہے۔

نشو و نما اور تعلیم

حکیم نور الدین صاحب ۱۲۵۸ھ (۱۸۴۱ء) میں بھیرو ضلع سرگودھا سابق شاہ پور پنجاب میں پیدا ہوئے۔ اس صاحب سے ۱۲۸۶ء میں وہ سولہ برس کے جوان تھے اور مرزا صاحب سے ایک ہی دو سال چھوٹے تھے۔ ان کے والد حافظ غلام رسول صاحب بھیرو کی ایک مسجد کے امام تھے۔ ان کی سوانح میں بتایا گیا ہے کہ وہ نسباً فاروقی ہیں۔

ان کی ابتدائی تعلیم اپنے وطن میں ہوئی۔ اپنی والدہ صاحبہ سے پنجابی زبان میں

یہ حکیم صاحب کے حالات مرقاۃ الیقین فی حیاۃ نور الدین مصنف اکبر شاہ خان صاحب نجیب آبادی سے مانور ہوا ہے۔ حالات حکیم صاحب کے خود سنائے ہوئے ہیں۔ اکبر شاہ خان صاحب صاحب تعینات کثیراۃً تھے جو اس وقت حکیم صاحب کے پیرو اور ان کے شاگرد رشید تھے قلعہ جگد کرنے لگے تھے۔

فتنہ کی کتابیں پڑھیں، پھر بچپن میں لاہور گئے۔ وہاں منشی محمد قاسم کشمیری سے فارسی اور مرزا امام دیردی سے کچھ خوش خطی سیکھی۔ مگر ان دونوں چیزوں سے انھیں کچھ دل چسپی نہیں ہوئی۔ یہ دونوں استاد شیعہ تھے بسلاً ۱۲۸۵ھ میں وہ وطن واپس آئے اور انھوں نے کچھ عرصہ تک میاں حاجی شرف الدین سے کچھ پڑھا۔ اسی زمانہ میں باضابطہ عربی کی تعلیم شروع ہوئی۔ حضرت سید احمد صاحب کے مجاہدین سے تعلق رکھنے والے ایک تاجر کتب کے اثر و صحبت سے ان کو ترجمہ قرآن کا شوق ہوا اور انھوں نے تقویۃ الایمان اور مشارق الانوار شوق سے پڑھیں۔ کچھ عرصہ کے بعد لاہور آکر کسی فخر علم طب کی تحصیل کی۔ ابھی ابتدائی تعلیم ہی تھی کہ شہ ۱۲۸۵ھ میں انھوں نے راولپنڈی کے نارمل اسکول میں ملازمت کر لی خود فارسی پڑھاتے تھے اور ایک ماسٹر سے حساب و جغرافیہ پڑھتے تھے۔ ایک تحصیلی امتحان میں کلمیابی حاصل کر کے وہ پنڈا داؤن خاں میں ہیڈ ماسٹر ہو گئے اور عربی کی تعلیم دوبارہ شروع کی چار برس کے بعد ملازمت سے تعلق جاتا رہا اور وہ پورے طور پر اپنی تعلیم کی تکمیل کی طرف متوجہ ہوئے۔ کچھ عرصہ مولوی احمد الدین صاحب سے (جو بگے والے قاضی صاحب کے نام سے مشہور تھے) پڑھا۔ پھر شوقِ علم میں ہندوستان کا سفر کیا اور رام پور میں تعلیم کا سلسلہ جاری رکھا۔ وہاں مشکوٰۃ مولانا حسن شاہ صاحب سے، شرح وقایہ مولوی عزیز اللہ صاحب افغانی سے اصول الشاشی و میڈی مولانا ارشاد حسین صاحب سے، دیوانِ شنبی مولوی سعد اللہ صاحب سے، صدر الدین مولوی عبدالعلی صاحب سے پڑھیں۔ منطق کی مہیا نہ کتابیں میرزا بدرسالہ و میرزا بدلتاج جلال بھی بے دل اور بے رغبتی سے پڑھیں۔ اس

زمانہ میں حکیم صاحب کو مولانا اسماعیل شہید کی حمایت کا بڑا جوش تھا اور کبھی بکا وہ اپنے
اساتذہ سے بڑی بے باکی اور دلیری سے گفتگو کرتے تھے۔ رام پور سے حکیم صاحب
لکھنؤ آئے اور وہاں کے ایک نامی طبیب حکیم علی حسین صاحب سے طب کی
تعلیم شروع کی۔ حکیم صاحب نے جب نواب کلب علی خان مرحوم کی طلبی پر رام پور
کا قصد کیا تو وہ کبھی ساتھ گئے۔ رام پور کے دوران قیام میں انھوں نے مفتی
سعد اللہ صاحب سے مزید ادب کی تعلیم حاصل کی حکیم نور الدین صاحب حکیم
علی حسین صاحب لکھنؤ کی صحبت و خدمت میں مجموعی طور پر دو برس رہے
رام پور سے عربی کی تکمیل اور درس حدیث کے شوق میں وہ بھوپال آئے جو اس
وقت رئیس بھوپال کی قدردانی اور نامی گرامی علماء کے اجتماع کی وجہ سے
ایک بڑا علمی مرکز بن گیا تھا۔ وہاں منشی جمال الدین خان صاحب مدارالہمام
نے ان کی سرپرستی کی اور اپنے پاس ٹھہرایا۔ بھوپال میں انھوں نے مولانا
مفتی عبدالقیوم صاحب (فرزند مولانا عبدالحی صاحب ڈبرہانوی خلیفہ حضرت
سید احمد شہیدؒ) سے بخاری اور ہدایہ کا درس لیا۔ بھوپال سے انھوں نے
تکمیل علم اور حصول سعادت کی نیت سے حرمین شریفین کا قصد کیا۔
حکیم صاحب نے مکہ معظمہ میں شیخ محمد حزر جی سے ابو داؤد، مسند حسین

لے یہاں پر یہ طریقہ قابل شہید ہو جو حکیم صاحب نے اپنے حالات بیان کرتے ہوئے خود سنایا کہ انھوں نے مفتی
عبدالقیوم صاحب سے چلنے وقت معزز کیا کہ مجھے وصیت کیجئے۔ مفتی صاحب نے فرمایا: خدا نہ بنا اور رسول نہ بنا۔
مفتی صاحب نے اس کی تشریح کی کہ خدا نہ بنے سے مراد یہ ہے کہ اگر تمھاری کوئی خواہش پوری نہ ہو تو کبیرہ خاطر
نہ ہونا لے لے کھال ملا دو خدا ہی کی صفت ہے اور اگر کوئی تمھارا فتویٰ نہ مانے تو اس کو جبری دیکھنا اس نے کہ
یہ رسول ہی کی صفت ہے کہ اس کی نافرمانی سے لوگ جہنم میں جائیں گے (معاذہ الباقین صفحہ ۷۹)

سے صحیح مسلم اور مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی (صاحب اظہار الحق) سے
مسلم اہلبیت پر صاف شروع کیا بعض مرتبہ اس آئندہ سے مباحثہ ہوتا تھا اور ان کا عقیدہ
کاریمان اور اپنی رائے اور فہم پر اعتماد و اصرار کا اظہار ہوتا تھا۔ لے

حکیم صاحب نے ابو داؤد، ابن ماجہ، شیخ محمد خزر جی سے ختم کیں۔ اسی
دوران میں حضرت شاہ عبدالغنی مجددی مکہ معظمہ تشریف لائے۔ شاہ صاحب جب
مدینہ منورہ واپس گئے تو حکیم صاحب بھی مدینہ منورہ حاضر ہوئے اور شاہ صاحب
کے ہاتھ پر بیعت سلوک کی اور چھ مہینے ان کی خدمت میں ٹھہر کر استفادہ کیا۔

قیام وطن اور ملازمت

حکیم صاحب حج و زیارت سے فارغ ہو کر اپنے وطن بھیرہ واپس آئے
اور یہاں کچھ عرصہ قیام کیا۔ اس دوران میں عمل بالمحدث اور رسوم مروجہ کے سلیے
میں ان کے اور اہل شہر کے درمیان بحث و مباحثہ اور رد و کد ہوئی اور اس کے
نتیجہ میں شہر میں ایک عام برہمی اور شورش پیدا ہوئی حکیم صاحب کی طبیعت
میں لوگوں کی جہالت اور جمود و تعصب اور اپنے علمی تفوق اور بھر کا احساس
پیدا ہوا۔ اسی دوران وہ دہلی بھی گئے جہاں لارڈ ولٹن کا دوبارہ دورہ تھا۔ وہاں
منشی جمال الدین خان صاحب مدارالہمام بھوپال سے دوبارہ ملاقات ہوئی اور
وہ اپنے ساتھ ان کو بھوپال لے آئے۔ کچھ عرصہ وہ وہاں قیام کر کے وطن
واپس آئے اور بھیرہ میں مطلب شروع کر دیا۔ ان کی حذاقت اور کمال فن کا
شہرہ سن کر بہاراجہ جموں نے ان کو اپنا طبیب خاص مقرر کر لیا اور انھوں نے ایک
عرصہ تک جموں، پونچھ اور کشمیر کے وائیاں ریاست کی خدمت کی۔ حکیم صاحب نے

اپنی طبیعت ہمارت، طلاقت لسانی اور علم و ذکاوت سے ریاست میں بڑا اثر و مرجع پیدا کر دیا تھا اور وہ ریاست کے امور اور ہماراجہ کے مزاج میں خاصے و خیل ہو گئے تھے۔

مرزا صاحب کے تعارف و تعلق

جموں کے زمانہ قیام ہی میں حکیم صاحب کا مرزا صاحب سے تعارف ہوا جو بسلسلہ ملازمت سیالکوٹ میں مقیم تھے۔ غالباً بھیرہ آتے جاتے وہ سیالکوٹ سے گزرتے تھے اور ہم مذاقی اور طبعی مناسبت کی وجہ سے وہ مرزا صاحب سے ملتے ہوئے جلتے تھے یہ تعارف و ملاقات بہت جلد دوستی میں تبدیل ہو گئی۔ اور دونوں ایک دوسرے کے ہمدرد و ہمراز بن گئے۔ جب مرزا صاحب نے براہین احمدیہ تصنیف کی تو حکیم صاحب نے تصدیق براہین احمدیہ کے نام سے ایک کتاب شائع کی حکیم صاحب کی مرزا صاحب سے عقیدت و شفیقگی بڑھتی ہی چلی گئی۔ وہ مرزا صاحب سے سمیت بھی ہو گئے تھے اور انھوں نے اُن کو اپنا پیرو مشد اور امام اور مقتدا مان لیا تھا۔ حکیم صاحب کے مندرجہ ذیل خط سے اُن کے اس گہرے تعلق اور عقیدت کا پتہ چلتا ہے۔

”مولانا، مرشدنا، امامنا، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ“

عالیجناب، میری دعا یہ ہے کہ ہر وقت حضور کی جناب میں حاضر رہوں اور امام زماں سے جس مطلب کے واسطے وہ مجھ کو کیا گیا ہے وہ مطالب حاصل کروں۔ اگر اجازت ہو تو میں لوگوں سے

لے دوں گا کہ مذاہب غیر کے مطالعہ اور آریہ سماج و عیسائیوں کی تردید و مناظرہ کا شوق تھا۔
میں نے ملاحظہ ہو کہ کتبات احمدیہ جلد پنجم خطوط بنام حکیم صاحب۔

استفادے دوں اور دن رات خدمتِ عالی میں گزار ہوں یا اگر حکم ہو تو اس تعلق کو چھوڑ کر دنیا میں پھروں اور لوگوں کو دینِ حق کی طرف بلاؤں اور اس راہ میں جان دوں جس آپ کی راہ میں قربان ہوں، میرا جو کچھ ہے میرا نہیں ہے، آپ کا ہے۔ حضرت پیر و مرشد! میں کمالِ راستی سے عرض کرتا ہوں کہ میرا سارا مال و دولت اگر دینی اشاعت میں قربان ہو جائے تو میں مراد کو پہنچ گیا۔ اگر حشر دیا رہا میں کے توفیق طبع کتب سے مضطرب ہوں تو مجھے اجازت فرمائیے کہ یہ اولیٰ خدمتِ بجا لاؤں کہ ان کی تمام قیمت ادا کر دو اپنے پاس سے واپس کر دوں حضرت پیر و مرشد! نابکار شرمسار عرض کرتا ہے اگر منظور ہو تو میسری سعادت ہے۔ میرا منشا ہے کہ براہین کے طبع کا تمام خرچ مجھ پر ٹال دیا جائے۔ پھر جو کچھ قیمت میں وصول ہو وہ روپیہ آپ کی ضروریات میں خرچ ہو۔ مجھے آپ سے نسبت فاروقی ہے اور سب کچھ اس راہ میں فدا کرنے کے لئے تیار ہوں دعا فرمائیے کہ میری موت صدیقوں کی موت ہو جائے۔“

حکیم صاحب مرزا صاحب کے بارے میں ایسے راسخ الاعتقاد تھے کہ جب مرزا صاحب نے ”فتح اسلام“ اور ”توضیح مرام“ تصنیف کیں اور حکیم صاحب کو ابھی دیکھنے کی نوبت نہیں آئی تھی، ایک شخص نے حکیم صاحب سے کہا کہ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی کوئی نبی ہو سکتا ہے؟ حکیم صاحب نے کہا، نہیں!

اس نے کہا اگر کوئی نبوت کا دعویٰ کرے تو سمجھ؟ حکیم صاحب نے کہا تو سمجھ ہم یہ دیکھیں گے کہ وہ صادق و راست باز ہے یا نہیں۔ اگر صادق ہے تو سہرا لیں اس کی بات کو قبول کریں گے۔ حکیم صاحب نے یہ روایت خود ہی سنائی اور یہ قصہ سنا کر فرمایا: کہ یہ تو صرف نبوت کی بات ہے میرا تو ایمان یہ ہے کہ اگر حضرت مسیح موعود صاحب شریعت ہونے کا دعویٰ کریں اور قرآنی شریعت کو منسوخ قرار دیں تو بھی مجھے انکار نہ ہو۔ کیونکہ جب ہم نے واقعی آپ کو صادق اور من جانب اللہ پایا ہے تو اب جو بھی آپ فرمائیں گے وہی حق ہوگا۔ اور ہم سمجھ لیں گے کہ آیت خاتم النبیین کے کوئی اور معنی ہوں گے۔ ۱۷

حکیم صاحب نے جموں کے تعلق ہی کے زمانہ میں مرزا صاحب کی ہدایت و تلقین سے عیسائیت کی تردید میں "فصل الخطاب" کے نام سے ایک کتاب چار جلدوں میں لکھی۔ وہ مرزا صاحب کی تصانیف کی طباعت و اشاعت کے مصارف میں بڑی عالی حوصلگی اور دیادلی سے حصہ لیتے رہے۔ اور مرزا صاحب نے بارہا ان سے بیش قرار قمیص قرض لیں۔ اور ان کی محبت و سستی نصرت دینی اور بلند ہمتی کا اعتراف کیا۔ مرزا صاحب کا ان کے بارے میں مشہور شعر ہے۔

چہ خوش بودے اگر ہر یک ز امت نور دیں بودے
ہیں بودے اگر ہر دل پُر از نورِ رحمتیں بودے

قیامِ قادیان و خلافت

بعض اسباب اور کار پر دازان ریاست کے جوڑ توڑ سے ہمارا جد کی طبیعت

۱۷ سیرۃ الہدی صفحہ ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴

حکیم صاحب سے کبیدہ اور کشیدہ ہو گئی اور ۱۲۸۹ھ یا ۱۲۹۰ھ میں قیامتِ ابد ختم ہو گیا اور حکیم صاحب اپنے وطن بھیرہ چلے گئے۔ جہاں کچھ عرصہ قیام اور مطلب کرنے کے بعد وہ مستقل طور پر قادیان منتقل ہو گئے اور انھوں نے اپنی زندگی مرزا صاحب کی حمایت اور تحریک کی دعوت و اشاعت کے لئے وقف کر دی۔
مرزا صاحب کی وفات (۲۶ مئی ۱۹۰۸ء) پر وہ مرزا صاحب کے خلیفہ اول قرار پائے۔ لوگوں نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی خلیفہ المیسع الموعود اور نور الدین اعظم ان کا خطاب ہوا۔ حکیم صاحب کو ایک عرصہ تک ان لوگوں کی تکفیر میں تردد تھا جو مرزا صاحب کی نبوت پر ایمان نہیں لائے تھے، لیکن پھر وہ ان کی تکفیر کے قابل ہو گئے۔ اے حکیم صاحب کی خلافت کے بارے میں کچھ تنازعہ بھی پیش آیا اور کچھ لوگوں نے ان کی خلافت پر سخت اعتراضات کئے۔ ایک ایسے ہی موقع پر انھوں نے ارشاد فرمایا :-

”ہم خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ مجھے خدا ہی نے خلیفہ بنایا۔
سواب کس میں طاقت ہے کہ وہ اس خلافت کی بردا کو مجھ سے
چھین لے۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت نے چاہا اور اپنے مصالح سے
چاہا۔ مجھے کتنا راز نام و خلیفہ بنا دیا۔ ہزار سال انقیاء مجھ پر تھوڑے
مجھ پر نہیں خدا پر لگیں گی جس نے مجھے خلیفہ بتایا۔“

ایک دوسرے موقع پر فرمایا :-

”مجھے خدا نے خلیفہ بنا دیا ہے اور اب نہ تمھارے کہنے سے

معزول ہو سکتا ہوں اور نہ کسی میں طاقت ہے کہ وہ معزول کرے
اگر تم زیادہ زور دو گے تو یاد رکھو میرے پاس ایسے خالد بن ولید
ہیں جو تمہیں مرتدوں کی طرح سزا دیں گے * لے

وفات

حکیم صاحب چھ سال تک منصب خلافت پر فائز رہے۔ وہ گھوڑے
سے گر کر زخمی ہوئے اور صاحب فرانس ہو گئے اور اسی صدمہ سے ۱۳ مارچ ۱۹۱۲ء
کو انتقال کیا۔ انتقال سے چند روز پہلے ان کی زبان بند ہو گئی تھی بلکہ انھوں
نے مرزا بشیر الدین محمود فرزند اکبر مرزا غلام احمد صاحب کو اپنا جانشین و خلیفہ
منتخب کیا۔

حکیم صاحب کی شخصیت اور ذہن و مزاج

حکیم صاحب کی داستان زندگی پڑھ کر معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے بچپن
طبیعت پالی تھی۔ وہ اپنی زندگی کے بڑے حصے میں زمینی کشمکش میں مبتلا رہے
ان میں شروع سے عقل پرستی کا رجحان پایا جاتا تھا۔ پہلے وہ مذاہب اربعہ
کی تقلید کی بندش سے آزاد ہوئے اور اس میں ان کو خاما غلور با۔ پھر وہ
مرسید احمد خان مرحوم کے طریقہ پر مشرک ہوئے اور ان کے ذہن نے ان کی
تعلیمات اور ان کے طرز فکر کو پورے طور پر جذب کر لیا۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ
ہندوستان میں سائنس اور طبیعیات کی ابتدائی معلومات اور اس کی نئی تحقیقات
نئی نئی آئی تھیں اور ہندوستانی مسلمانوں کا عقلمندی پسند طبقہ ان سے بڑا متاثر

۱۔ رسالہ شیعہ الاذعان قادیان جلد ۶، عک (ماہوذا از قادیانی مذہب) صفحہ ۳۳ فروری ۱۹۳۲ء
(ماہوذا از قادیانی مذہب)

ہو رہا تھا۔ جو لوگ دینی رجحان رکھتے تھے وہ دینی حقائق اور قرآن کے بیان و تعلیمات کو ان طبیعیاتی معلومات و تحقیقات کے ساتھ منطبق کرتے اور اگر آسانی سے منطبق نہ ہو سکتیں تو قرآن مجید کی آیات اور الفاظ کی بڑی سے بڑی تاویل اور توجیہ کرنے کی کوشش کرتے تھے۔ حکیم صاحب کا درس تفسیر اس طرز فکر اور اس ذہنی رجحان کا ایک نمونہ تھا۔

مرزا بشیر احمد سیرۃ المہدی میں لکھتے ہیں: حضرت نور الدین صاحب خلیفہ اول بھی سرسید کے خیالات اور طریق سے بہت متاثر تھے..... مگر حضرت صاحب کی صحبت سے یہ اثر آہستہ آہستہ دھلتا گیا۔ لیکن حکیم صاحب کے خیالات کے مطالعہ اور ان کے تلامذہ کی تحقیقات سے معلوم ہوتا ہے کہ خواہ سرسید کے اثر سے، خواہ انداد طبع سے وہ آخر تک اس طرز پر قائم رہے اور ان کا ذہن اس سانچے میں پورے طور پر ڈھل چکا تھا اور یہ ان کا مزاج بن چکا تھا۔ حکیم صاحب کی شخصیت اور زندگی کا نفسیاتی طریقہ پر مطالعہ کرنے سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ روشن خیالی اور عقلیت پسندی کے ساتھ ساتھ ان کے اندر خوش اعتقادی اور دینی گردیدگی کا اچھا خاصہ مادہ پایا جاتا تھا۔ وہ عقلیت اور عدم تقلید کے ساتھ ساتھ "الہامات" اور خوابوں سے بڑے متاثر ہوتے تھے اکثر دیکھنے میں آیا ہے کہ روشن خیالی اور حریت فکر بلکہ ذہنی بغاوت کے ساتھ ساتھ ایک ہی شخص کی شخصیت میں خوش عقیدگی اور انفعال کا بھی پورا پورا مادہ ہوتا ہے۔ وہ بعض اواروں، نظاموں اور شخصیتوں کے خلاف بڑے جوش و خروش

۱۵۔ اس کا نمونہ ان کے حلقہ درس کے نامور تربیت یافتہ مولوی محمد علی لاہوری کی تفسیر بیان القرآن اردو، انگریزی میں دیکھا جاسکتا ہے۔ سیرۃ المہدی حصہ اول صفحہ ۱۵۱

کے ساتھ علم لغات بلند کرتا ہے اور آہستہ آہستہ ان سے بوسہ جنگ تھا۔
 لیکن کسی شخصیت و دعوت کے سامنے وہ بالکل سرائف گندہ و سپر انداختہ نظر آتا
 ہے اور اپنے قوائے فکر کو بالکل معطل کر دیتا ہے۔ انسان کی زندگی عمل و رد عمل
 کا ایک عجیب مجموعہ اور اس کی شخصیت مختلف عناصر کا ایک ایسا مرکب نظر
 آتی ہے کہ انسان ایک منفرد شخصیت نہیں بلکہ مختلف شخصیتوں کا ایک مجموعہ
 ثابت ہوتا ہے۔ دنیا کی کسی چیز کا سمجھنا انسان کی شخصیت اور اس کے مقاصد و محرکات
 کے سمجھنے سے زیادہ مشکل نہیں۔

باب دوم

مرزا غلام احمد صاحب کے عقیدہ اور دعوت کا تدریجی ارتقاء
اور دعاوی کی ترتیب

فصل اول

مرزا صاحب مصنف و مبلغ اسلام کی حیثیت کے

تصنیف و مناظرہ کے میدان میں

مرزا غلام احمد صاحب کے متعلق اس وقت تک ہماری معلومات یہ تھیں کہ وہ ضلع گورداسپور کے ایک قصبہ میں مذہبی کتابوں کے مطالعہ میں منہمک ہیں۔ ان کی جو تصنیفات ۱۸۸۰ء کے بعد شائع ہوئی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے مطالعہ کا موضوع زیادہ تر کتب مذاہب اور خاص طور پر مسیحیت سائن و حرم اور آریہ سماج کی کتابیں ہیں۔

یہ دور مذہبی مناظروں کا دور تھا اور اہل علم کے طبقہ میں سب سے بڑا ذوق، مقابلہ مذاہب اور مناظرہ فرق کا پایا جاتا تھا۔ ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ عیسائی پادری مذہب مسیحیت کی تبلیغ و دعوت اور دین اسلام کی تردید میں سرگرم تھے۔ حکومت وقت جس کا سرکاری مذہب مسیحیت تھا ان کی پشت پناہ اور سرپرست تھی۔ وہ ہندوستان کو یسوع مسیح کا عطیہ اور انعام سمجھتی تھی۔ دوسری طرف آریہ سماجی مبلغ جو شش و فروش سے اسلام کی تردید کر رہے تھے۔ انگریزوں کی مصلحت (جو ۱۸۵۷ء کی متحدہ کوشش اور ہندوستان

کے اتحاد کی چوٹ کھا چکے تھے) یہ سچی کہ ان مناظرانہ سرگرمیوں کی ہمت انسانی کی جائے اس لئے کہ ان کے نتیجہ میں ملک میں ایک کشمکش اور ذہنی و اخلاقی انتشار پیدا ہوتا تھا اور تمام مذاہب اور فرقوں کو ایک ایسی طاقتور حکومت کا وجود غنیمت معلوم ہوتا تھا جو ان سب کی حفاظت کرے اور جس کے سایہ میں یہ سب امن و امان کے ساتھ مناظرہ و مباحثہ کرتے رہیں۔ ایسے ماحول میں جو شخص اسلام کی مخالفت اور مذاہب غیر کی تردید کا علم بلند کرتا وہ مسلمانوں کا مرکز توجہ و عقیدت بن جاتا۔

مرزا صاحب کی حوصلہ مند طبیعت اور دُور بین نگاہ نے اس میدان کو اپنی سرگرمیوں کے لئے انتخاب کیا۔ انھوں نے ایک بہت بڑی مخیم کتاب کی تصنیف کا بیڑہ اٹھایا۔ جس میں اسلام کی صداقت، قرآن کے اعجاز اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو بدلائل عقلی ثابت کیا جائے گا اور ہیک وقت مسیحیت، سناتن و دھرم، آریہ سماج اور برہمن سماج کی تردید ہوگی۔ انھوں نے اس کتاب کا نام براہین احمدیہ تجویز کیا۔

براہین احمدیہ اور مرزا صاحب کا پہلی

براہین احمدیہ کی تصنیف ۱۸۷۷ء سے شروع ہوتی ہے۔ مصنف نے ذمہ داری لی کہ وہ اس کتاب میں صداقت اسلام کی تین سو دلیلیں پیش کرے گا۔ مرزا صاحب نے ملک کے دوسرے اہل علم اور اہل نظر حضرات اور مصنفین سے بھی کتاب کے موضوع کے سلسلہ میں خط و کتابت کی اور ان سے درخواست کی کہ وہ اپنے خیالات اور مضامین بھیجیں جن سے اس کتاب کی تصنیف میں مدد لی جائے۔

جن لوگوں نے اُن کی اس دعوت کو قبول کیا ان میں مولوی چراغ علی صاحب بھی تھے جو سرسید کی ہزم علمی کے ایک اہم رکن تھے۔ مرزا صاحب نے اُن کے مضامین و تحقیقات کو بھی کتاب میں شامل کیا ہے

بالآخر یہ کتاب جس کا سیکڑوں آدمیوں کو انتظار و اشتیاق تھا۔ چار حصوں میں (بڑے سائز کے پانچ سو باسٹھ صفحات) میں چھپ کر نکلی۔ مصنف نے اس کتاب کے ساتھ ایک اعلان بڑی تعداد میں اُردو اور انگریزی میں شائع کیا اور اس کو سلاطین، وزراء، پادری صاحبان اور پندتوں کے پاس بھیجا۔ جس میں انھوں نے پہلی مرتبہ اس کا اظہار کیا کہ وہ اسلام کی صداقت ظاہر کرنے کے لئے خدا کی طرف سے مامور ہیں اور وہ تمام اہل مذاہب کو مطمئن کرنے کے لئے تیار ہیں۔ اس اشتہار میں صاف صاف کہا گیا ہے :-

”یہ عاجز و مؤلف براہین احمدیہ حضرت قادر مطلق جل شانہ کی طرف سے مامور ہوا ہے کہ نبی نامہ صری اسرائیلی (مسیح) کے طرز پر کمال مسکینی و فروتنی و غربت و تذلل و تواضع سے اصلاح خلق کے لئے کوشش کرے اور ان لوگوں کو جو راہ راست سے بے خبر ہیں صبراً و مستقیم (جس پر چلنے سے حقیقی نعمات حاصل ہوتی ہے اور اس عالم میں ہمیشگی زندگی کے آثار و قبولیت اور محبوبیت کے انوار دکھائی دیتے ہیں) دکھائے۔ اسی غرض سے

یہ لیکن اس کا کہیں کتاب میں حوالہ نہیں۔ ڈاکٹر عبدالحق صاحب نے اپنی کتاب ”چند ہم عصر“ صفحہ ۵۳، ۵۵ میں اور ڈاکٹر محمد اقبال نے اپنے ایک مضمون میں اس کا تذکرہ کیا ہے (حوالہ اقبال صفحہ ۱۳۱)۔

کتاب براہین احمدیہ تالیف پائی ہے جس کی ۳۷ جزو چھپ کر شائع ہو چکی ہیں اور اس کا خلاصہ مطلب اشتہار جمہوری خط ہند میں درج ہے لیکن چونکہ ساری کتاب کا شائع ہونا ایک طویل مدت پر موقوف ہے، اسی لئے یہ تشریح دیا گیا ہے کہ بالفعل یہ خط مع اشتہار انگریزی شائع کیا جائے اور اس کی ایک کاپی خدمت معزز پارلیمانی صاحبان پنجاب و ہندوستان و انگلستان وغیرہ بلاد جہاں تک ارسال خط ممکن ہو جو اپنی قوم میں خاص طور پر مشہور معزز ہیں برہم صاحبان و آریہ صاحبان و دیگر صاحبان و حضرات مولوی صاحبان جو جو و خوارق و کرامات سے منکر ہیں اور اس وجہ سے اس عاجز سے بدظن ہیں، ارسال کی جاوے۔

انہوں نے چیلنج کیا کہ اس کتاب کی کوئی نظیر پیش کی جائے اور کسی مذہب کے نمائندے اپنے دین کی صداقت کے لئے اسی تعداد میں یا اس سے کم تعداد میں دلائل پیش کریں۔ وہ براہین احمدیہ کے شروع میں لکھتے ہیں :-
 "میں جو مصنف اس کتاب براہین احمدیہ کا ہوں یہ ہشتہار اپنی طرف سے ہر وعدہ دس ہزار روپیہ بمقابلہ جمیع ارباب مذہب اور ملت کے جو حقائق قرآن مجید و نبوت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہیں اتمام الحجت شائع کر کے

لے مرزا غلام احمد صاحب کے مختصر حالات مرتبہ معراج الدین عمر صاحب قادریانی شامل جدول براہین احمدیہ صفحہ ۲۰

استدراج صحیح قانونی اور عہد جائز شرعی کرتا ہوں گا اگر کوئی صاحب منکرین میں سے مشارکت اپنی کتاب کی فرقان مجید سے ان سب براہین اور دلائل میں جو ہم نے دربارہ حقیقت فرقان مجید اور صدق رسالت حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم اسی کتاب مقدس سے اخذ کر کے تحریر کی ہیں، اپنی الہامی کتاب میں سے ثابت کر کے دکھلا دیں۔ یا اگر تعداد میں ان کے برابر پیش نہ کر سکیں تو نصف ان سے یا ثلث ان سے یا ربع ان سے یا خمس ان سے نکال کر پیش کرے یا اگر یہ کُلّی پیش کرنے سے عاجز ہو تو ہمارے ہی دلائل کو غمخوار توڑے تو ان سب صورتوں میں بشرطیکہ تین منصف مقبولہ فریقین بالاتفاق یہ رائے ظاہر کر دیں کہ ایفا بشرط جیسا کہ چاہیے تھا ظہور میں آگیا میں مشتہر ایسے مجیب کو بلا عذرے و حیلے اپنی جانکاد قیمتی دس ہزار روپیہ پر قبضہ و دخل دے دوں گا۔^۱

مرزا صاحب نے مسلمانوں کو اس عظیم خدمت اسلام میں مالی امداد دینے اور سب داغ دلی اور عالمی حسدگی سے حصہ لینے کی دعوت دی ہے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کی اس دعوت پر مسلمانوں نے اس جوش و خروش سے لبیک نہیں کہی جس کی مرزا صاحب توقع کرتے تھے۔ براہین احمدیہ کی بعد کی جلدوں

میں انھوں نے اس کا بڑا شکوہ کیا ہے اور اس پر اپنے بڑے رنج کا اظہار کیا ہے یہ

ان اشتہارات میں جو کتاب کا دیباچہ اور مرزا صاحب کی آئندہ زندگی اور عوام کی تہذیب کی ایک مدعیانہ مدح، نیز لوگوں کو مطمئن کرنے اور حق کو ثابت کرنے کے لئے آسمانی نشانیوں پر اعتماد نظر آتا ہے۔ اسی کے ساتھ ساتھ ان اشتہارات میں کسی قدر تجارتی اور کاروباری رُوح بھی جھلکتی ہے

تبلیغ و ستیا

مرزا صاحب نے براہین احمدیہ کے تفسیر اور چوتھے حقہ کے شروع میں اسلامی انجمنوں کی خدمت میں التماس ضروری اور مسلمانوں کی نازک حالت اور انگریزی گورنمنٹ کے عنوان سے انگریزی حکومت کی کھل کر مدح و توصیف کی اور اس کے مسلمانوں پر احسانات گنائے ہیں اور اس بات کی پُر زور اپیل کی ہے کہ تمام اسلامی انجمنیں مل کر ایک میموریل تیار کر کے اور اس پر تمام سربراہان اور مسلمانوں سے دستخط کر کے گورنمنٹ میں بھیجیں۔ اس میں اپنی خاندانی خدمات کا پھر تذکرہ ہے۔ اسی کے ساتھ ساتھ جہاں کی مخالفت کی بھی پُر زور تحریک ہے۔ اس طرح مرزا صاحب کی پہلی تصنیف بھی انگریزی حکومت کی منقبت و ثناء اور مسلمانوں کو سیاسی مشورہ دینے سے خالی نظر نہیں آتی۔

کتاب کا انجام

اس کتاب کی تالیف و اشاعت کا سلسلہ سنہ ۱۹۸۲ء تک جاری رہا۔ چونکہ حصہ پر یہ سلسلہ ترک گیا۔ پانچواں حصہ جو کتاب کا آخری حصہ ہے، آغاز تصنیف کے پورے پچیس سال بعد سنہ ۱۹۹۷ء میں شائع ہوا۔ مصنف نے حصہ پنجم میں اس کا اعتراف کیا ہے کہ ۲۳ برس تک اس کتاب کا چھپنا ملتوی رہا۔ اس دوران میں بہت سے لوگ انھوں نے کتاب کے چار حصے خریدے تھے اور پوری کتاب کی قیمت داخل کر چکے تھے انتقال کر گئے۔ بعض لوگوں نے جو پیشگی قیمت ادا کر چکے تھے اس پر ناگواری و ناراضی کا اظہار بھی کیا جس کے لئے مصنف نے حصہ پنجم کے مقدمہ میں معذرت بھی کی ہے۔ اس میں انھوں نے اس کا بھی تذکرہ کیا ہے کہ پہلے اس کا خیال تھا کہ وہ اسلام کی صداقت پر تین سو دلیل پیش کریں گے لیکن اب انھوں نے اس خیال کو ترک کر دیا ہے اسی طرح سے پہلے پچاس حصوں میں شائع کرنے کا قصد تھا لیکن اب پانچ حصوں پر اکتفا کریں گے۔ اس لئے کہ ان دونوں عددوں میں صرف ایک نقطہ کافرق ہے۔ مرزا صاحب لکھتے ہیں :-

” پہلے پچاس حصے لکھنے کا ارادہ تھا مگر پچاس سے پانچ پر اکتفا کیا اور چونکہ پچاس اور پانچ کے عدد میں صرف ایک نقطہ کافرق ہے اس لئے پانچ حصوں سے وہ وعدہ پورا ہو گیا۔“

مرزا بشیر احمد صاحب نے سیرۃ المہدی میں لکھا ہے :-
 اب جب براہین احمدیہ کی چار جلدیں شائع شدہ موجود ہیں
 اُن کا مقدمہ اور حواشی وغیرہ سب دوران اشاعت کے
 زمانہ کے ہیں اور اس میں اصل ابتدائی تصنیف کا حصہ بہت
 ہی تھوڑا آیا ہے۔ یعنی صرف چند صفحات سے زیادہ نہیں اس
 کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ تین سو دلائل جو آپ نے لکھے
 تھے اس میں سے مطبوعہ براہین احمدیہ میں صرف ایک ہی دلیل
 بیان ہوئی ہے اور وہ بھی نامکمل طور پر۔ " لے

کتاب کے ایک اجمالی نظر

جو شخص براہین احمدیہ کا مطالعہ کرے گا وہ مصنف کی بیارہنویسی
 وراز نفسی اور صبر و جفا کشی سے ضرور متاثر ہو گا۔ یہ تمام صفات ایسی ہیں
 جو مصنف کو عیسائیوں اور آریہ سماجیوں کے مقابلہ میں زیادہ سے زیادہ ایک
 کامیاب مناظر اور ایک بڑا مصنف ثابت کرتی ہیں۔ لیکن کتاب کے پڑھنے
 والے کو اس ضخیم دفتر میں کوئی ناواقف علمی تحقیق اور سمجھت کے مآخذ اور اس
 کی قدیم کتابوں اور اس کے اسرار و حقائق سے اس طرح کی واقفیت نہیں نظر
 آتی جو مولانا رحمت اللہ صاحب کیرانوی (م ۱۳۰۹ھ) مصنف "اظہار الحق" و
 "ازالۃ الالہام" وغیرہ کی تصنیفات میں نظر آتی ہے نہ وہ شیریں گفتاری اور
 ندرت استدلال نظر آتی ہے جو مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی (م ۱۳۹۶ھ)

مصنف "تقریریں پذیر" و "حجۃ الاسلام" وغیرہ کی خصوصیت ہے۔

الہامات و دعاوی

پڑھنے والے کو اس کتاب میں اس کثرت سے الہامات اور خوارق کشف، مکالمات خداوندی، پیش گوئیاں اور طریل و غریبیں دعویٰ ملتے ہیں جن سے اس کی طبیعت بدعزہ و منقص ہو جاتی ہے اور کتاب ایک پاکیزہ علمی بحث اور ایک مہذب دینی مباحثہ کے بجائے ایک مدعیانہ تصنیف بن جاتی ہے جس میں مصنف نے اپنی شخصیت کا صاف صاف اشتہار دیا ہے اور جگہ جگہ اس کا ڈھنڈورا پیٹا ہے۔

کتاب کا مرکزی مضمر اور جوہر یہ ہے کہ الہام کا سلسلہ نہ منقطع ہوا ہے نہ اس کو منقطع ہونا چاہیے۔ یہی الہام دعویٰ کی صحت اور مذہب و عقیدے کی صداقت کی سب سے زیادہ طاقتور دلیل ہے۔ جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع کامل کرے گا اس کو علم ظاہر اور علم باطن سحر فراز کیا جائے گا، جو انبیاء علیہم السلام کو احساناً عطا ہوا تھا اور اس کو علم یقینی اور علم قطعی حاصل ہوگا۔ اس کا علم لدنی انبیاء کے علم سے مشابہ ہوگا۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کو حدیث میں اشل کے لفظ سے اور مسترآن مجید میں صدیق کے لفظ سے یاد کیا گیا ہے۔ ان کے ظہور کا نانا انبیاء کی بعثت کے زمانہ سے مشابہ ہوگا اور انھیں سے اسلام کی محبت قائم ہوگی اور ان کا الہام یقینی و قطعی الہام ہوگا۔ اس الہام کے بقا و قسلس کے ثبوت میں انھوں نے بطور نمونہ اپنے

طویل الہامات کا ایک سلسلہ نقل کیا ہے وہ براہین احمدیہ میں لکھتے ہیں :-
 ”اس الہام کی مثالیں ہمارے پاس بہت ہیں مگر جو ابھی
 اس حاشیہ کے تحریر کے وقت یعنی مارچ ۱۹۸۲ء میں ہوا
 ہے جس میں یہ امر غیبی بطور پیش گوئی ظاہر کیا گیا ہے کہ اس
 اشتہار کی کتاب کے ذریعہ سے اور اس کے مضامین پر مطلع
 ہونے والا سب کام کارمنا العین کو شکست فاش آئے گی اور حق کے
 طاہروں کو ہدایت ملے گی اور بد عقیدگی دُور ہوگی اور لوگ
 خدائے تعالیٰ کے القا و ود جوئے دلانے سے مدد کریں گے اور
 متوجہ ہوں گے اور آئیں گے وغیرہا من الامور۔ لہ۔“

اس کے بعد مرزا صاحب نے وہ طویل تازہ الہام نقل کیا جو تقریباً
 تمام تر مشرکین مجید کی مختلف آیتوں کے غیر مربوط ٹکڑوں کا مجموعہ ہے۔
 یہ الہام براہین کی تقریباً چالیس سطروں میں آیا ہے اور ان چالیس سطروں
 میں تقریباً ۵۳، ۵۴ آیتوں کے ٹکڑے ہیں۔ بیچ بیچ میں چند حدیثیں بھی
 ہیں۔ ان دونوں کے علاوہ جو مرزا صاحب کے جملے ہیں وہ ہندوستانی عربی
 کا ایک نمونہ ہیں۔ نمونہ کے طور پر اس کی آخری سطریں جس میں نسبتاً آیات
 کم ہیں، درج کی جاتی ہیں۔

”مَنْ فِي الدُّنْيَا كَانَ غَرِيبًا أَدْعَابُ مَسْبِيلٍ

وَمَنْ مِنَ الصَّالِحِينَ الصِّدِّيقِينَ وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ

وَأَنَّهُ مِنَ الْمُسْكِرِ وَحَسْبُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَالْمُحْتَدِ الصَّلَاةِ

آیتوں اور الفاظ قرآنی کا ایک غیر مربوط مجموعہ ہے۔ اس میں عربیت اور قواعد کی بھی فاش غلطیاں ہیں۔ چونکہ مرزا صاحب نے اس کا ترجمہ بھی کر دیا ہے۔ اس لئے متن و ترجمہ دونوں نقل کیے جاتے ہیں:

اور جب کُن کو کہا جائے کہ ایمان لاؤ جیسے لوگ
ایمان لائے ہیں تو وہ کہتے ہیں کیا ہم ایسا ہی ایمان
لاویں جیسے یہ قوف ایمان لائے ہیں۔ خبردار یہودی
یہ قوف ہیں اگر کھڑے نہیں اور یہ طے ہے کہ تمہارے
مابین ذکرہ کہلے کافروں میں اس چیز کی پرستش نہیں کرتا
جس کی تم کرتے ہو تم کو کہا گیا کہ خدا کی طرف سجدہ کرو
تم سجدہ نہیں کرتے اور تم کو کہا گیا کہ تم اپنے نفسوں پر غلبہ
آجلاؤ تم غالب نہیں آتے کیا ان کی دلوں کو کچھ مزدوری
دے گا؟ پس وہ اس آواز کی وجہ سے حق کو قبول کرنا
ایک پہاڑ سمجھتے ہیں، بلکہ ان کو سخت حق دیا جائے اور
وہ حق سے کراہت کرتے ہیں۔ خدا تعالیٰ ان صیغوں کے
پائے بڑے بڑے جو وہ لوگ، انکی ذات پر لگاتے ہیں کیا یہ لوگ
یہ سمجھتے ہیں کہ بڑے امتحان پر صرف بانی ایمان کے حصے
سے جھوٹ جاویں گے۔ چاہتے ہیں جو ایسے کاموں کو توفیق
کی جائز کو گنھیں کہ انہیں اور جیٹے کہ کسی چیز کی
اصلاح نہ کرے اصلاح نہیں ہو سکتی اور جو شخص اس کے

واذا قيل لهم امنوا كما امن الناس
قالوا افنؤمن كما امن السفهاء الا انهم
هم السفهاء ولكن لا يعلمون ويحيون
ان يدعونك، قل يا ايها الكافرون
لا اعبد ما تعبدون، قيل ارجعوا
الى الله فلا ترجعوا وقيل استخوذوا
فلا تستخوذون، ام تسئلهم من خرج
فهم من مخرج مشعلون بل ايتنا هم
بالحق فم بالحق كارهون، سبحانه
وتعالى عما يصفون، احسب
الناس ان يتركوا ان يقولوا امنا
وقمرا يفتنون، يحبون ان يمسوا
بجاهل يفعلوا ولا يخفى على الله
خافيه ولا يصلحه شيء قيل
اصلاحهم ومن رد من مطبوعه
فلا مرد له :

طبع سے روکیا جائے اُس کو کوئی واپس نہیں لاسکتا۔

عربی کے علاوہ اس کتاب میں دو انگریزی کے اہام بھی درج ہیں۔

براہین احمدیہ میں مرزا صاحب کا عقیدہ |
 سے ۱۸۵۷ء تک شائع ہوئے ہیں مرزا صاحب

نے صرف اس عقیدہ کا اظہار کیا ہے کہ الہام کا سلسلہ بار بار جاری ہے اور جاری رہے گا اور انبیاء کی
 داشتِ علم لُئی اور نورِ یقین اور علمِ قطعی کے باب میں جاری ہے۔ اس کتاب میں اپنی ذات کے متعلق
 وہ بار بار اظہار کرتے ہیں کہ وہ دنیا کی اصلاح اور اسلام کی دعوت کے لئے خدا کی طرف سے مامور اور
 عصرِ حاضر کے مجدد ہیں اور اُن کو حضرت مسیحؑ سے مماثلت حاصل ہے۔ اس کتاب میں اُن کو حضرت
 مسیحؑ کے آسمان پر جانے اور دوبارہ اترنے کا بھی اقرار ہے جو مرزا صاحب نے نزولِ مسیحؑ
 کے ضمیمہ میں جو ۱۹۰۲ء کی تالیف ہے اور براہین احمدیہ کے حصہ پنجم میں جو ۱۹۰۵ء کی تصنیف ہے
 اس کا اعتراف اور اس دعوے پر اظہارِ تعجب کیا ہے کہ وہ اس وقت تک غفلت و غور سے نزولِ مسیحؑ کے
 قائل تھے۔ براہین احمدیہ میں مرزا صاحب بڑی شد و غصے سے کسی جدید نبوت اور کسی جدید وحی
 کا انکار کرتے ہیں، اس لئے کہ قرآن مجید اور اس کی تعلیمات کو کسی تحریف کا خطرہ نہیں ہے اور
 مسلمانوں کے دورِ بہت پرستی و مخلوق پرستی کی طرف واپس جانے کا کوئی اندیشہ ہے بلکہ اس کے
 برعکس مشرکین کی طبیعتیں باعثِ متواتر استماعِ تعلیمِ قرآنی اور دائمی صحبتِ اہلِ توحید کی کچھ
 توحید کی طرف میل کرتی جاتی ہیں اور نبوتِ وحی کا کام انھیں دونوں خطرات کا سد باب کرنا

۱۔ براہین احمدیہ حصہ چہارم صفحہ ۵۰۹۔ ۲۔ ملاحظہ ہو براہین احمدیہ حصہ چہارم صفحہ ۵۵۲، ۵۵۳

طبع دیاض ہند ۱۸۸۸ء۔ ۳۔ ملاحظہ ہو سیرۃ النبیؐ، جلد ۱، صفحہ ۳۹ کے ضمیمہ کتاب نزولِ مسیح

صفحہ ۹ براہین احمدیہ حصہ پنجم صفحہ ۸۵

اور انھیں دونوں خرابیوں کی اصلاح ہے۔ اس لئے اب کسی جدید شریعت اور کسی نئے الہا کی ضرورت نہیں اور یہ ثابت ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتمِ رسل ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

”اور جبکہ قرآن مجید کے اصولِ حقہ کا محض وہ مبدل ہو جانا یا پھر ساتھ اس تمام خلقت پر تاریکی، شرک اور مخلوق پرستی کا بھی چھا جانا، عندا لتعل محال و متعبر ہو اتونی شریعت و نئے الہا کے نازل ہونے میں بھی اتنا عاقلی لازم آیا کیونکہ جو امر مسلمہ محال ہو، وہ بھی محال ہوتا ہے پس ثابت ہوا کہ آخرت حقیقت میں خاتمِ رسل ہیں۔“

معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان کے بہت سے علمی و فنی
کتاب کا اثر اور اس کا ردِ عمل
 ملقوں میں اس کتاب کا پرچوش استقبال کیا گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ کتاب بہت صمیم وقت پر شائع ہوئی تھی۔ مرزا صاحب اور ان کے دوستوں نے اس کی تشہیر و تبلیغ بھی بہت جوش و خروش سے کی تھی۔ اس کتاب کی کامیابی اور اس کی تاثیر کا ایک سبب یہ بھی تھا کہ اس میں دوسرے مذاہب کو چیلنج کیا تھا۔ اور کتاب جواب دہی کے بجائے حملہ آور انداز میں لکھی گئی تھی۔ اس کتاب کے خاص معرّفین اور پرچوش تائید کرنے والوں میں مولانا محمد حسین صاحب بنالوی کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ انھوں نے اپنے رسالہ اشاعت السنہ میں اس پر ایک طویل تبصروہ تقریر لکھی۔ جو رسالہ کے چھ نمبروں میں شائع ہوئی ہے۔ اس میں کتاب کو بڑے شاندار الفاظ میں سراہا گیا ہے اور اس کو عصرِ حاضر کا ایک علمی کارنامہ اور تصنیفی شاہکار قرار دیا گیا ہے۔ اس کے کچھ عرصہ بعد ہی مولانا مرزا صاحب کے دعاوی اور الہامات سے کھٹک گئے اور بالآخر وہ ان کے بڑے حریف اور مدبّر مقابل بن گئے۔

اس کے برخلاف بعض علما کو اسی کتاب سے کھٹک پیدا ہوئی اور ان کو یہ نظر آئے گا کہ یہ شخص نبوت کا مدعی ہے یا معتزب دعویٰ کرنے والا ہے۔ ان صاحب فرست لوگوں میں مولانا عبدالحق اور صاحب گدھیانوی مرحوم کے دونوں صاحبزادے مولانا محمد صاحب اور مولانا عبدالحق صاحب خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ امرتسر کے اہل حدیث علماء اور غزنوی حضرات میں سے بھی چند صاحبوں نے ان الہامات کی مخالفت کی اور اس کو مستبعد قرار دیا۔ اس کتاب کی اشاعت نے مرزا صاحب کو دفعۃً قادیان کے گوشہ گننامی سے نکال کر شہرت و احترام کے منظر عام پر کھڑا کر دیا اور لوگوں کی نگاہیں ان کی طرف اٹھ گئیں۔

مرزا بشیر احمد صاحب نصیر الہدیٰ میں صمیم لکھا ہے :

براہین کی تصنیف سے پہلے حضرت مسیح موعود ایک گننامی کی ہو گئی
 بسر کرتے تھے اور گوشہ نشینی میں درویشانہ حالت تھی۔ گو براہین سے قبل
 بعض اخباروں میں مضامین شائع کئے کا سلسلہ آپ نے شروع فرمایا تھا
 اور اس قسم کے اشتہارات سے آپ کا نام ایک گوشہ پبلک میں بھی آگیا تھا
 مگر بہت کم دراصل مستقل طور پر براہین احمدیہ کے
 اشتہار نے ہی سب سے پہلے آپ کو ملک کے سامنے کھڑا کیا اور اس طے سراج
 علم دوست اور غمہ بی امور سے لگاؤ رکھنے والے طبقہ میں آپ کا انشور و کشن
 ہوا اور لوگوں کی نظریں اس دریاہات کے رہنے والے گننام شخص کی طرف
 حیرت کے ساتھ اٹھنی شروع ہوئیں جس نے اس متحدی اور لٹنے بٹنے
 انعام کے وعدے کے ساتھ اسلام کی حقانیت کے متعلق ایک عظیم الشان

لے رسالہ اشاعت السنۃ جلد ہفتم ۱۰ جون ۱۹۰۸ء

کتاب لکھنے کا اعلان کیا، اب گویا آفتابِ ہدایت جو لاریب اس سے قبل طلوع کر چکا تھا اُنق سے بلند ہونے لگا۔ اس کے بعد براہین احمدیہ کی اشاعت نے ملک کے مذہبی حلقہ میں ایک غیر معمولی توجہ پیدا کر دیا۔ مسلمانوں نے عام طور پر تصنیفِ براہین کا ایک مجدد و فری شان کے طور پر خیر مقدم کیا اور مخالفین اسلام کے کمپ میں بھی اس کو لہ باری سے ایک چیلنج پیش کی۔

خود مرزا صاحب براہین احمدیہ کی تصنیف سے پہلے اپنی حالت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”یہ وہ زمانہ تھا جس میں مجھے کوئی بھی نہیں جانتا تھا، نہ کوئی موافق تھا نہ مخالف، کیونکہ میں اس زمانہ میں کچھ بھی چیز نہ تھا اور سب ایک اصد من الناس اور نادیدہ گناہی میں پوشیدہ تھا۔“

اس سے آگے لکھتے ہیں:

”اس قصیدہ (قادیان) کے تمام لوگ اور دوسرے ہزار بالوگ جانتے ہیں کہ اس زمانہ میں درحقیقت میں اس مردہ کی طرح تھا جو قبر میں صد سال سے مدفون ہوا اور کوئی نہ جانتا ہو کہ یہ کس کی قبر ہے۔“

اس زمانہ میں مرزا صاحب نے ہوشیار پور میں مرنے و دھڑا کر یہ سماج آریہ سماج سے مناظرہ سے مناظرہ کیا۔ اس مناظرہ کے بارہ میں انھوں نے ایک مستقل کتاب لکھی ہے جس کا نام ”سرمہ چشم آریہ“ ہے۔ یہ کتاب مناظرہ و ادبِ فرق میں ان کی دوسری تصنیف ہے۔

پہلے دن کے مناظرہ کا موضوع بحث ”معجزہ شق القمر کا عقلی و نقلی ثبوت تھا۔ مرزا صاحب نے اپنی اس کتاب میں نہ صرف اس معجزہ بلکہ معجزات انبیاء کی پرزور دلائل و کالت کی ہے۔ انہوں نے ثابت کیا ہے کہ معجزات و خوارق کا وقوع عقلاً ممکن ہے۔ محد و انسانی عقل اور علم اور محدود و انفرادی تجربات کو اس کا حق نہیں کہ وہ ان معجزات و خوارق کا انکار کریں اور اس وسیع کائنات کے احاطہ کا دعویٰ کریں۔ وہ بار بار اس حقیقت پر زور دیتے ہیں کہ انسان کا علم محدود و مختصر اور امکان کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ ان کا اس پر بھی زور ہے کہ مذاہب و عقائد کے لئے ایمان بالغیب ضروری ہے اور اس میں اور عقل میں کوئی منافات نہیں اس لئے کہ عقل غیر محیط ہے، واقعہ یہ ہے کہ بعد میں انہوں نے دفع ذوقی مسیح کے بارے میں اور حضرت مسیح کے صدیوں تک آسمان میں رہنے پر جو عقلی اشکال پیش کیئے ہیں اور بعد میں ان کے اندر جو عقلیت کا معجمان پایا جاتا ہے اُس کی تردید میں اس کتاب سے زیادہ موزوں کوئی اور چیز نہیں ہو سکتی۔ اس کتاب میں مُعْتَصِف کی جو شخصیت نظر آتی ہے وہ بعد کی کتابوں کی شخصیت سے بہت مختلف ہے۔

مرزا صاحب کو اپنی ان دو کتابوں کے لکھنے کے بعد اپنی شخصیت کا ایک نیا **نسخ کی تبدیلی** اکتشاف ہوا۔ ان کو اپنی تحریری و متکلمانہ و مناظرانہ صلاحیتوں کا علم ہوا اور اُن کو اندازہ ہوا کہ ان میں اپنے احوال کو متاثر کرنے اور ایک نئی تحریک و دعوت کو چلانے کی اچھی استعداد ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس اکتشاف نے اُن کے ذہن میں ایک نئی تبدیلی پیدا کی۔ اب اُن کا مَرخ عیسائیوں اور آئیدہما جوں سے مناظرہ کرنے کے بجائے خود مسلمانوں کو دعوتِ مناظرہ و مقابلہ دینے کی طرف ہو گیا۔

مسیح موعود کا دعویٰ

پچھلے صفحات میں ہم کو یہ معلوم ہو چکا ہے،
 کہ حکیم نور الدین صاحب سلسلہ ملازمت

جس میں مقیم تھے۔ اسی زمانہ میں مرزا صاحب میاں گوت میں عالم فطیعی کے یہاں ملازم تھے۔ دونوں
 میں خاص ذہنی مناسبت اور ذوق اتحاد تھا۔ دونوں مذہبی مناظرے کے شائق، دونوں بلند حوصلہ
 طبیعت رکھتے تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کی شخصیت کے متاثر
 ہوا۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ان دونوں کے درمیان ۱۸۸۵ء سے خط و کتابت کا سلسلہ شروع ہو جاتا
 ہے۔ مرزا صاحب کے مجموعہ مکاتیب میں پہلا خط حکیم صاحب کے نام ۱۱ ربیع الثانی ۱۲۸۵ھ کا ملتا
 ہے۔ یہ خط و کتابت برابر جاری رہتی ہے اور دونوں خانگی وادعاجی امور تک میں ایک دوسرے
 سے مشورہ کرتے ہیں۔ مرزا صاحب حکیم صاحب کی ملاقات کے لئے جنوری ۱۲۸۵ھ میں کشمیر سفر
 اختیار کرتے ہیں اور ایک جہتہ حکیم صاحب کے پاس قیام کرتے ہیں۔ مرزا صاحب براہ حکیم صاحب
 کو اہلانات، بشارت اور نادر علوم و تحقیقات سے مطلع کرتے رہتے ہیں۔ وہ حکیم صاحب کے علماء کی
 مخالفت و تکفیر کی بھی شکایت کرتے ہیں۔ ۱۵ جولائی ۱۲۸۹ھ کے ایک خط میں وہ حکیم صاحب
 کو تحریر فرماتے ہیں "اور میں نے سنا ہے ان لوگوں نے کچھ دینی زبان سے کافر کہنا شروع کر دیا
 ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ خدا تعالیٰ ایک بڑے امر کو ظاہر کرنا چاہتا ہے۔"

۱۹۰ شہرنگ صاحب کا دعویٰ

مرزا صاحب نے اس وقت تک صرف مجھ

دعا مقرر ہونے کا دعویٰ کیا تھا اور مصنف

سیرۃ المہدی (مرزا بشیر احمد صاحب) کے بقول صرف یہ فرماتے رہے کہ ”مجھے اصلاحِ خلق کے لیے مسیح نامہ صری کے رنگ میں قائم کیا گیا ہے اور مجھے مسیح سے ممانعت ہے۔ انھوں نے براہین احمدیہ میں اس خیال کو ظاہر کیا تھا کہ دین اسلام کا غلبہ جس کا وعدہ هو الذی ارسل رسولہ بالہدیٰ و دین الحق لیظهر علی الذین کذبوا علیہ کیا گیا ہے مسیح موعود کے ذریعہ ظہور میں آئے گا جن کو دنیا میں دوبارہ آمد کی احادیث میں خبر دی گئی ہے۔ وہ حضرت مسیح کی اس پہلی زندگی کا نمونہ ہیں جب وہ اس دنیا میں تھے۔ وہ لکھتے ہیں:-

”یہ آیت (هو الذی ارسل رسولہ) جسانی اور سیاست مکی کے

ظہور پر حضرت مسیح کے حق میں پیشگوئی ہے اور جس غلبہ کا ملکہ دین اسلام کا وعدہ دیا گیا ہے وہ غلبہ مسیح کے ذریعہ ظہور میں آئے گا اور جب حضرت مسیح علیہ السلام دوبارہ اس دنیا میں تشریف لائیں گے تو ان کے ہاتھ سے دین اسلام کو جمع آفاق اور اقطار میں پھیل چلے گا لیکن اس عاجز پر ظاہر کیا گیا ہے کہ یہ خاکسار اپنی غربت اور انکسار اور توکل اور آیات اور انوار کی روش سے مسیح کی پہلی زندگی کا نمونہ ہے اور اس عاجز کی فطرت اور مسیح کی فطرت ہم نہایت ہی متشابه واقع ہوئی ہے، گویا ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے یا ایک ہی درخت کے دو پھل ہیں اور یکجہ سے اتحاد ہے کہ نظر کشنی میں نہایت ہی باریک اقیانوس ہے۔“

سیرۃ المہدی، حصہ اول

نہ براہین احمدیہ، حصہ چہارم، صفحہ ۴۹۵-۴۹۸

۸۹۱ء عیسوی تقویم کا وہ سال ہے جو مرزا صاحب کی زندگی میں

ایک اہم مشورہ

تاریخیت کی تاریخ میں ہمیشہ یادگار رہے گا۔ اسی سال کے آغاز میں حکیم صاحب نے ایک خط میں مرزا صاحب کو مشورہ دیا کہ وہ مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کرنے سے ہم کو حکیم صاحب کا اصل خط تو ہمیں مل سکا لیکن مرزا صاحب نے اس خط کا جو جواب دیا ہے اس میں حکیم صاحب کے اس مشورہ کا حوالہ ہے۔ یہ خط ان کے مجموعہ مکاتیب میں موجود ہے اور اس پر ۲۴ جنوری ۱۸۹۱ء کی تاریخ درج ہے۔ اس سے اس تحریک کے فکری سرچشمہ کا ادماں کے اصل مجوزہ مصنف کا علم ہوتا ہے۔ مرزا صاحب کے اس تاریخی خط کا اقتباس یہاں نقل کیا جاتا ہے۔

”جو کچھ آں مخدوم نے تحریر فرمایا ہے کہ اگر دمشق حدیث کے مصداق کو علیحدہ چھوڑ کر الگ شیل مسیح کا دعویٰ ظاہر کیا جائے تو اس میں حرج کیا ہے درحقیقت اس عاجز کو شیل مسیح بننے کی کچھ حاجت نہیں، یہ جتنا چاہتا ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے عاجز اور مطیع بندوں میں داخل کر لیں۔ لیکن ہم ابتلا سے کسی طرح بھاگ نہیں سکتے۔ خدا تعالیٰ نے ترقیات کا ذریعہ صرف ایسا ہی کو رکھا ہے، جیسا کہ وہ فرماتا ہے ”احسب الناس ان یترکوا ان یقولوا امنا وهم لا یفتنون“

میں حکیم صاحب نے اپنے خط میں اگرچہ صرف شیل مسیح کے لفظ لکھے ہیں لیکن جیسا کہ فتح اسلام اور آزاد اوارام کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے شیل مسیح اور مسیح موعود دونوں لفظ مترادف ہیں اور مرزا صاحب ان دونوں کو ان کتابوں میں ایک دوسرے کی جگہ استعمال کرتے ہیں۔ خود تو تفسیر مراہ کے صفحہ ۱۶۱ پر لکھتے ہیں کہ اس نازل سے مراد درحقیقت مسیح ابن مریم کا نزول نہیں ہے بلکہ استعارہ کے طور پر ایک شیل مسیح لکھنے کی خبر دی گئی ہے جس کا مصداق حسب اعلام والہام الہی یہی عاجز ہے۔ ”مکتوبہ جامعہ علیہ علیہ صوفیہ

اس مشورہ کے حقیقی اسباب و محرکات کیا تھے؟ کیا یہ حکیم صاحب کی دوزخ بینی اور دوزخ نشینی اور جو صلہ منہ طبیعت ہی کا نتیجہ تھا یا یہ حکومت وقت کے اشارہ سے تھا جس کو ماضی قریب میں حضرت سید احمد صاحب کی دینی و دوزخانی شخصیت اور ان کی تحریک و دعوت سے بڑا نقصان پہنچ چکا تھا اور اسی دور میں مہدی مسوڈالی کے دعوے مہدویت سے مسوڈان میں ایک نئی برکت مشورش اور بغاوت پیدا ہو چکی تھی اس سب کے توڑ اور آمندہ کے خطرات کے متباب کے لئے یہی صورت مناسب تھی کہ کوئی قابلِ اعتماد شخصیت جس نے مسلمانوں میں اپنی دینی خدمات اور پیش قدمی سے اثر و رسوخ پیدا کر لیا ہو مسیح موعود کے دعوے اور اعلان کے ساتھ کھڑی ہو اور وہ مسلمان جو ایک عرصہ سے مسیح موعود کے منتظر ہیں اس کے گرد جمع ہو جائیں، ہم دشمنی کے سانچے میں سے کسی ایک چیز کی تعین نہیں کر سکتے اور یہ اسباب و محرکات کا بہت لگانا آسان ہے، لیکن اس خط سے اتنا ضرور ثابت ہوتا ہے کہ اس تحریک کا آغاز کس طرح ہوتا ہے۔

انبیاء کا اعلان نبوت کسی تحریک و مشورہ نہیں ہوتا

یہاں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ انبیاء و مرسلین کا معاملہ ان خارجی تحریکات و مشوروں اور رہنمائیوں سے بالکل الگ ہے ان پر آسمان سے وحی نازل ہوتی ہے اور ان کو ان کے منصب و مقام کی قطعی اور واضح طریقہ پر خبر دی جاتی ہے۔ وہ اس تعین سے سرشار ہوتے ہیں اور پہلے دن سے اس کا اعلان اور اس پر اصرار کرتے ہیں ان کے عقیدہ اور دعوت کا سلسلہ کسی تجویز یا رہنمائی کا بہت بڑا منت نہیں ہوتا۔ ان کا پہلے دن سے یہ کہنا ہوتا ہے:

مجھے اس کا حکم ہوا ہے اور میں پہلا فراتر مہدی ہوں۔
مجھے اسی کا حکم ہے اور میں اس پہلا یقین کرنے والا ہوں۔

وَبِذَلِكَ أُخْبِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُتَّبِعِينَ
وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ

نزولِ مسیح کا عقیدہ

نزولِ مسیح کا عقیدہ ایک اسلامی عقیدہ ہے۔ مسلمان اس عقیدہ سے

واقف اور اس کے قائل تھے۔ احادیث میں اس کی اطلاع دی گئی ہے

اور مسلمان حالات کی خرابی اور ہمہ حادثہ مصائب کے اثر سے کسی مردِ غیب کے منتظر بھی تھے اور بالخصوص تیرھویں صدی کے خاتمہ پر ظہورِ مسیح کا پرجہا بھی تھا۔ حکیم صاحب کو اس کا خیال ہو سکتا تھا کہ مرزا صاحب نے اپنی دینی خدمات سے جو مقام حاصل کر لیا ہے اس کی بنا پر مسلمان ان کے اس دعوئے مسیحیت کو تسلیم کر لیں گے۔

۱۔ حضرت مسیحؑ نے آسمان پر چلے اور دوبارہ اترنے کا عقیدہ مسلمانوں کے ان عقائد میں سے ہے جو جن پر قرآن بھی دلالت کرتا ہے اور جو متواتر احادیث و آثار سے ثابت ہیں اور جو مسلمانوں میں بلا کسی قطعاع کے تسلسل کے ساتھ آ کر رہے۔ حافظ ابن کثیر نے اس کی تصریح کی ہے کہ نزولِ مسیح کی احادیث درجہ درجہ صحیح و صحیحہ ہیں۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ابو الحسن آریزی سے تو اس کا قول نقل کیا ہے۔ علامہ شرنکائی کا ایک مستقل رسالہ اس موضوع پر التوضیح فی تواتر ما جاء فی المنظر والدجال طبعیم کے نام سے ہے۔ جہاں تک عقل کا تعلق ہے کسی نابینا یا عقیدہ کے اس کے خلاف عقول نہیں معتقد کی طرف سے اس کی نسبت صحیح نہیں۔ علامہ ابن حزم نے اپنی شہرہ و کتاب الفصل فی الملل والنحل میں یہ لکھ دیا ہے کہ عقیدہ نزولِ قاتر سے ثابت ہے۔ ابن قتولہ تفصیل کے لئے مولانا نور شاہ صاحب کی جلیل القدر تصنیف عقیدۃ الاسلام کا حوالہ دیتے ہیں کہ اس کے عقلی پہلو کا تعلق ہے تو انہیں یہ کہ اس کا تعلق کی قدرت کو محیطہ و الفکر کی صفات فعال کو کامل ماننے کے بعد کسی میں یہ چیز کے مسکن و قعر میں مسکن و مشرک کی گنجائش نہیں جو عقل صحیح اور قوت سے ثابت ہے خصوصیت کے ساتھ طبعی و علوم طبیعیہ کی جدید ترقی کی قوت کے بعد اور انہی عقائد کے درجے و قعر کے بعد جو علوم و کائنات کی اس ترقی سے پہلے عقل طور پر محال و ناممکن اور قعر کے جاتے تھے اور ابھی وقت میں جب مصر میں چاند قلیل سے قلیل و دست میں غصا کے گرد چکر لگاتے ہیں اور انسان ہاتھ تک پہنچتا اور قتل اور قتل میں سفر کی کوشش کر رہا ہے۔ علامہ کاندک کلمہ دارا وہ کسی مہتمم کا نہیں اور پر جانا اور طویل مدت تک جتنا کیا ناممکن اور مستبعد ہے، اس سلسلہ میں عقلی مشکلات کو پیش کرنا جو توانی فلسفہ کی تہمید ہیئت کے خیال مفرد تھا اور نظری قیاسات پر مبنی میں ایک سلسلہ طغیان و نہایت جو جس کی اس ترقی یا فساد میں گنجائش نہیں۔

مرزا صاحب نے جس انداز میں حکیم صاحب کی پیشکش
قبول کرنے سے معذرت کی ہے اور ان کے خط

سے جس کسر نفسی تواضع اور خشیت کا اظہار ہوتا ہے وہ بڑی قابلِ قدر چیز ہے اور اس سے مرزا صاحب
کے وقار میں اضافہ ہوتا ہے، لیکن ان کی کتابوں کا تاریخی جائزہ لینے کے بعد یہ تاثر اور عقیدت جلد
ختم ہو جاتی ہے۔ اچانک یہ معلوم ہوتا ہے کہ مرزا صاحب نے حکیم صاحب کی اس تجویز کو قبول کر لیا
اور تھوڑے ہی دنوں میں انھوں نے ”شیل مسیح“ ہونے کا دعویٰ لودا اعلان کر دیا۔

اس سلسلہ تصانیف کے بعد جس میں اسلام کی خالص حمایت اور مذہمِ مسیحیہ کی تردید
تھی اور جو مسیح موعود کے دعوے سے بالکل خالی ہیں۔ مرزا صاحب کی پہلی تصنیف ”فتح اسلام“
ہے۔ یہ ۱۸۹۱ء میں شائع ہوئی اور یہی وہ تاریخی سہا ہے جو ان کے دُور دُوروں کے درمیان
حد فاصل کا کام دیتا ہے۔ اس کتاب میں ہر پہلی مرتبہ ان کا یہ دعویٰ پڑھتے ہیں کہ وہ شیل مسیح
اور مسیح موعود ہیں، وہ لکھتے ہیں:

”اگر تم ایماندار ہو تو شکر کرو اور شکر کے سجدات بجالاؤ کہ وہ

زمانہ جس کا انتظار کرتے کرتے تمہارے بزرگ آباؤ اجداد کے اور بے شمار

روحیں اُس کے شوق میں ہی سفر کر گئیں۔ وہ وقت تم نے پایا۔ اب اس

لئے اس سلسلہ کی تین کتابیں ہیں: براہین احمدیہ، سیرۃ جہنم آدمیہ اور محمد حق ملہ مرزا بشیر احمد صاحب

سیرۃ الہدیٰ میں لکھا ہے: حضرت مسیح موعود نے سن ۱۸۹۱ء کے اواخر میں ”فتح اسلام“ تصنیف فرمائی تھی اور اس

کی اشاعت شروع سن ۱۸۹۲ء میں لڑھیانہ سے کی گئی۔ یہ وہ پہلا سال ہے جس میں آپ نے اپنے شیل مسیح ہونے

اور مسیحِ ماضی کی وفات کا ذکر کیا ہے۔ گویا مسیح موعود کے دعوے کا یہ سب سے پہلا اعلان ہے (صفحہ ۱۲۶)

۲۶۹ حوالہ اول / اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ بھی شیل مسیح اور مسیح موعود کو مترادف الفاظ مانتے ہیں۔

کی قدر کرنا یا نہ کرنا اور اس سے فائدہ اٹھانا یا نہ اٹھانا تمہارے ہاتھ میں ہے۔
 میں اس کو بار بار بیان کروں گا اور اس کے اظہار سے میں رک نہیں سکتا۔
 کہ میں وہی ہوں جو مدت پر مصلح خلق کے لئے بھیجا گیا کہ میں کو ناز و طہ پر دونوں
 میں قائم کر دیا جائے۔ میں اسی طرح بھیجا گیا ہوں جس طرح وہ شخص بعدِ ائمہ
 مردِ خدا کے بھیجا گیا تھا جس کی روح ہیر و ٹیس کے عہدِ حکومت میں
 بہت تکلیفوں کے بعد آسمان پر اٹھائی گئی۔ سو جب وہ سرِ اکبرِ اللہ جو حقیقت
 میں سب سے پہلا اور سید الانبیاء ہے، دوسرے فرعونوں کی سرکوبی کے لئے
 آیا جس کے حق میں ہے انا ارسلنا الیکم رسولاً شاہداً علیکم
 کما ارسلنا الی فرعون رسولاً تو اس کو بھی جو بڑی کارروائیوں
 میں کلیمِ اول کا ثیل مگر رتبہ میں اس سے بزرگ تر تھا، ایک ثیلِ المسیح کا
 وعدہ دیا گیا اور وہ ثیلِ المسیح قوت اور طبع اور خاصیتِ مسیح ابنِ مریمؑ
 کی پاکر اسی زمانہ کی مانند اور اسی مدت کے قریب قریب جو کلیمِ اول کے
 زمانہ سے مسیح ابنِ مریمؑ کے زمانہ تک تھی یعنی چودھویں صدی میں آسمان
 سے اُترا اور وہ اترنا روحانی طور پر تھا جیسا کہ مکمل لوگوں کا تصور کے بعد
 خلقِ اللہ کی اصلاح کے لئے نازل ہو رہا ہے اور سب باتوں میں اسی زمانہ کے
 ہم شکل زمانہ میں اُترا، جو مسیح ابنِ مریمؑ کے اترنے کا زمانہ تھا، انا سمجھنے والوں
 کے لئے نشان ہے۔

یہ عبارت اگرچہ کافی گنگناک اور الجھی ہوئی ہے (اور شاید ایسا قصد کیا گیا ہے)۔
 صراحت کے ساتھ مرزا صاحب کے عقیدہ اور نئے دعوے کو ظاہر کرتی ہے
 لا ینفع اسلام منہ وہ

اور یہ کہ وہ مثیل مسیح ہیں، ان کی تینوں کتابیں فتح اسلام، توحید مرام، اور ازالہ اوہام جو مسیح کے کالیف ہیں، اسی موضوع پر ہیں اور ان میں بار بار اسی بات کو دہرایا گیا ہے۔ اسی کتاب (فتح اسلام) کے دوسرے مقام پر تحریر فرماتے ہیں:

”سورس عاجز کو آمد بزرگوں کی فطرتی مشابہت سے علاوہ جس کی تفصیل براہین احمدیہ میں بیسٹا تمام مندرج ہیں حضرت مسیح کی فطرت سے ایک خاص مشابہت ہے اور اسی فطرتی مشابہت کی وجہ سے مسیح کے نام پر یہ عاجز بھیجا گیا۔ تاہم عیسیٰ اعتقاد کو پاش پاش کر دیا جائے۔ سو میں صلیب کو توڑنے اور خنزیروں کے قتل کرنے کے لئے بھیجا گیا ہوں۔ میں آسمان سے اترتا ہوں۔ ان پاک فرشتوں کے ساتھ جو میرے آئین میں تھے“ انھوں نے اپنی کتاب (توحید مرام) جو ”فتح اسلام“ کے بعد دوسری تصنیف ہے، کی ابتدا اس صاف و صریح عبارت سے کی ہے:

”مسلمانوں اور عیسائیوں کا کسی قدر اختلاف کے ساتھ یہ خیال ہے کہ حضرت مسیح بن مریم اسی عنصری وجود سے آسمان کی طرف اٹھائے گئے ہیں اور پھر وہ کسی زمانہ میں آسمان سے اتریں گے۔“ میں اس خیال کا غلط جواب دیتے ہوئے اسی رسالہ میں لکھ چکا ہوں کہ اس نازل سے مراد درحقیقت مسیح بن مریم کا نازل نہیں بلکہ استعارہ کے طور پر ایک مثیل مسیح کے آنے کی خبر دی گئی ہے جس کا بعد حق حسبِ اعلان و اہام الہی یہی عاجز ہے۔“

علمی اشکال اور ان کا حل: حکیم نور الدین صاحب چونکہ احادیث و روایات پر وسیع نظر

رکھتے تھے، اس لئے وقتاً فوقتاً ان علیی اشکالات پر متنبہ اور ان دقتوں کی طرف بھی متوجہ رہتے رہتے تھے جو اس دعوے کے بعد پیش آتے ہیں اور ان کے حل میں بھی مدد دیتے تھے۔ اس بارہ میں کہ ان صفات کو جو حضرت مسیحؑ کے بارہ میں وارد ہوئی ہیں مرزا صاحب کس طرح اپنے اوپر منطبق کریں خاص ذہانت و دہنالی کی ضرورت تھی جہاں ان اشکالات اور ان کے حل کی چند مثالیں پیش کی جاتی ہیں:

دمشق کی تشریح | کی عبارت اٹھائی ہے نزول مسیح کی کیفیت اور متعدد تفصیلات بیان کی گئی ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ حضرت مسیحؑ کا نزول دمشق میں ہوگا۔ اب اگر مرزا صاحب مسیح موعود ہیں تو اس اطلاع کے صحیح ہونے کی کیا صورت ہے؟ دمشق اور قادیان میں بہت بڑا فاصلہ ہے اور دونوں کا فرق جغرافیہ کے ایک قسیمی طالب علم بلکہ ایک عامی کو بھی معلوم ہے۔ شاید مرزا صاحب کا ذہن محدود اس اشکال کی طرف منتقل نہیں ہوا تھا۔ حکیم نور الدین صاحب نے (جو حضرت کے ایک اچھے طالب علم رہ چکے تھے) ان کو اس الجھن کی طرف متوجہ کیا۔ اب بہتر یہ ہے کہ ہم خود مرزا صاحب کی زبان سے سنیں کہ ان کو اس مسئلہ کی طرف کس طرح توجہ ہوئی اور انھوں نے اس کا حل کیا تو تجزیہ کیا۔ ”انالہ ادہام“ کے ایک حاشیہ پر لکھتے ہیں:-

یہ عاجز بھی اس بات (دمشق کی حقیقت) کی تفتیش کی طرف متوجہ نہیں ہوا کہ وہ معنی کیا ہیں کہ اسی اثنا میں میرے ایک دوست اور محبت واثق مولوی حکیم نور الدین صاحب اس جگہ قادیان میں تشریف لائے اور انھوں نے اس بات کے لئے درخواست کی جو مسلم کی حدیث میں لفظ دمشق و نیز اور چند ایسے محل الفاظ ہیں۔

ان کے انکشاف کے لئے جناب الہی میں توجہ کی جائے۔ چونکہ ان دنوں میں میری طبیعت طلیل اور دماغ ناقابلِ جدوجہد تھا، اس لئے میں ان تمام مقاصد کی طرف توجہ کرنے سے مجبور رہا۔ صرف تھوڑی سی توجہ کرنے سے ایک لفظ کی تشریح یعنی دمشق کے لفظ کی حقیقت میرے پر کھل گئی۔“

اس کے بعد دمشق کے بارے میں اپنا تحقیق اور انکشاف اس طرح پیش کیا ہے :
 ”پس واضح ہو کہ دمشق کے لفظ کی تاویل میں میرے پر من جانب اللہ نظر ہر گز کیا گیا ہے کہ اس جگہ ایسے قصبہ کا نام دمشق رکھا گیا ہے جس میں ایسے لوگ رہتے ہیں جو یزیدی الطبع اور یزید پسند کی عادات و خیالات کے پیرو ہیں، جن کے دلوں میں اللہ اور رسولؐ کی کچھ محبت اور احکام الہی کی کچھ عقلمت نہیں جنہوں نے اپنی خواہشوں کو اپنا معمول بنا رکھا ہے اور اپنے نفسِ آمارہ کے حکموں کے ایسے مطیع ہیں کہ مقدسوں اور پاکوں کا خون بھی ان کی نظر میں ہل اور آسان ہے اور آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور خدا کا نام کا موجود ہونا ان کی نگاہ میں ایک پیچیدہ مسئلہ ہے جو انہیں سمجھ نہیں آتا۔ اور کیونکہ طبیب کو بیماروں کی طرف آنا چاہیے اس لئے ضرور تھا کہ مسیح ایسے ہی لوگوں میں نازل ہو۔“

”پس مسیح کا دمشق میں اترنا صاف دلالت کرتا ہے کہ کوئی شیل مسیح جو حرمین سے بھی بوجہ مشابہت ان دونوں بزرگوں کی مماثلت رکھتا ہے، یزیدیوں کی تفسیر اور مزم کرنے کے لئے جو شیل یہود میں اترے گا۔“

”دشمن کا لفظ محض استعارہ کے طور پر استعمال کیا گیا ہے۔“

”تب اُس نے مجھ سے کہا کہ یہ لوگ بڑی ہی الطبع ہیں اور یہ قصبہ

(قادیان) دشمن کے مشابہ ہے۔ سو خدا تعالیٰ نے ایک بڑے کام کے لئے اس شہر

میں اس عاجز کو آگیا۔ بطرف شرق عند المنارة البيضاء من

المسجد الذی من دخلہ کان امنًا و تبارک الذی اتولینہ

فی ہذا المقام

احادیث میں نزولِ مسیح کے وقت کی کیفیات اور واقعہ کی تفصیلات

دُورِ دو چادریں

برائن کی گئی ہیں ان کو مرزا غلام احمد صاحب لپٹے اور پرنسٹن کرنے

میں ایسی موٹگیفیوں اور نکتہ آفرینیوں سے کام لیتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کو اپنے قارئین

اسامعین پر اعتماد ہے کہ وہ بعید سے بعید تاویل اور ناقابلِ فہم کلمتہ بھی قبول کر لیں گے۔

مرزا صاحب کے مخالفین نے ان پر اعتراض کیا کہ نزول کی جن احادیث سے وہ استدلال کرتے

ہیں اور ان پر اپنی دعوت و دعویٰ کی بنیاد رکھتے ہیں ان میں یہ بھی تو آیا ہے کہ جس وقت

حضرت مسیح نزول فرمائیں گے۔ ان پر دو زر دو چادریں ہوں گی۔ اس کے جواب میں فرماتے ہیں

”میں ایک دائم المرض آدمی ہوں اور وہ دو زر دو چادریں جن کے

بارہ میں حدیثوں میں ذکر ہے کہ ان دو چادروں میں مسیح نازل ہو گا۔ وہ

دو چادریں میرے شالِ حال ہیں جن کی تعبیر علم تعبیر الرؤیا کی رو سے دو

بیماریاں ہیں سو ایک چادر میرے اوپر کے حصہ میں ہے کہ ہمیشہ سر درد اور

دورانِ سرواگنی خواب اور تشنجِ دل کی بیماری دورہ کے ساتھ آتی ہے۔

اور دوسری چادر جو میرے نیچے کے حصّہ بدن میں ہے وہ ہمیشہ
 فرباط میں ہے کہ ایک مدت سے دامنگیر ہے اور بسا اوقات سو سو دفعہ
 رات کو اذان کو پیشاب آتا ہے اور اس قدر کثرت پیشاب سے جس قدر
 عوارض ضعف وغیرہ جوتے ہیں وہ سب میرے شامل حال بہتہ ہیں۔

مدینہ منورہ دمشق کے مینارۃ شرقی کا بھی ذکر آتا ہے جس
 پر حضرت مسیح کا نزول ہوگا۔ مرزا غلام احمد صاحب نے
 دمشق کے لفظ کی طرح اس کی تاویل کی زحمت برداشت کرنے کے بجائے یہ مناسب سمجھا
 کہ قادیان کے مشرقی حصہ میں مینارہ ہی تعمیر کر دیا جائے۔ انھوں نے مشرق میں اس بات
 کا فیصلہ کر لیا جیسا کہ سیرۃ الہدی سے معلوم ہوتا ہے اور اس کے لئے چندہ کی فہرست
 بھی کھول دی اور لوگوں کو اس میں چندہ کی ترغیب دی اور مشرق میں اس کا سنگ بنیاد
 بھی رکھ دیا لیکن اس مینارہ کی تکمیل اُن کی زندگی میں نہیں ہو سکی یہ سعادت اُن کے
 صاحبِ نامے مرزا بشیر الدین محمود احمد صاحب کے حصّہ میں آئی۔

ان تینوں تصنیفات میں مرزا صاحب کی طبیعت کا جوش بہت بڑھ گیا
 طنز و استہزاء ہے اور ان کی تحریر میں طنز و تعریف کا ایک ایسا عنصر اور ایسی تلخی
 آگئی ہے جس کی وجہ سے یہ کتابیں بنجیدہ بحث و نظر کی کتابوں اور اسلامی و دعوتی تصنیفات
 کے بجائے جو طنز کی کتابوں میں شامل ہو جاتی ہیں۔ ان کتابوں میں مرزا صاحب نے جو اسلوبِ تحریر
 اختیار کیا ہے وہ پیغمبروں سے قطع نظر اور مصلحین و مجتہدین کو بھی چھوڑ کر متین و سنجیدہ مصلحین
 اور باوقار اہلِ قلم سے بھی کوئی مناسبت نہیں رکھتا۔ انھوں نے حیات و نزولِ مسیح کے عقیدہ
 کا اور اس کے ماننے والوں کا جس انداز میں مذاق اڑایا ہے وہ ایک علمی برم سے زیادہ
 لہ اشتہار جنہ منارۃ المسیح شامل کتاب خطبہ الہامیہ صفحہ ۱۵۴

اُمرائے درباروں اور معاصیوں کی فقرہ بازیوں سے مشابہ ہے، تیزن کے اندر جو مجاہدانہ
روح اور دکیلاہوشگافیاں ہیں، اُن کو کلامِ نبوت اور مزاجِ نبوت سے کوئی تناسب نہیں۔
حضرت مسیح کے آسمان پر اس وقت تک زندہ رہنے کو عقلاً محال ثابت کرتے ہوئے
اور اس میں عقلی اشکالات بتلاتے ہوئے فرماتے ہیں:

”اذاں جملہ ایک ایسے اعتراض کہ اگر ہم فرضِ محال کے طور پر قبول کر لیں
کہ حضرت مسیح اپنے حیر خاکی کے سمیت آسمان پر پہنچ گئے تو اس بات کا اقرار ہے
ہمیں چاہہ نہیں کہ وہ جسم جیسا کہ تمام حیوانی و آسمانی اجسام کے لئے مقرر ہے
ہے آسمان پر بھی تاثرِ زمانہ سے ضرور متاثر ہوگا اور یہ مردِ زمانہ لایہ سی و
لاذمی طور پر ایک دن ضرور اس کے لئے موت واجب ہوگی۔ پس اس صورتِ
حال میں تو حضرت مسیح کی نسبت یہ ماننا پڑتا ہے کہ اپنی عمر کا دورہ پورا
کر کے آسمان پر ہی فوت ہو گئے ہیں اور کو اکب کی آبادی جو آج کل تسلیم
کی جاتی ہے، اُسی کے کسی قبرستان میں دفن کئے گئے ہوں گے اور اگر پھر
فرض کے طور پر اب تک زندہ رہنا ان کا تسلیم کر لیں تو کچھ شک نہیں

۱۔ مزلماں کے زمانہ میں علومِ طبیعیہ نے اتنی ترقی نہیں کی تھی اور دوسرے سیاروں اور غلاؤں کے متعلق ایسے حقائق
نہیں ہوئے تھے کہ ان کو یہ معلوم ہوتا کہ زمانہ مکان (TIME & SPACE) کے زمینی قوانین اور پیمانے
دوسرے سیاروں اور غلاؤں میں نافذ نہیں اور وہاں وقت کا تصور اور اس کا پیمانہ ان کے تصور اور پیمانے بالکل
مختلف ہیں۔ ایک ہزار سال وہاں کی ایک ساعت کے برابر ہو سکتے ہیں تو اسی طرح سے تجربہ اور احاسات
فرویات میں دونوں عالم بہت مختلف ہیں۔ آسمان کو یہ قدم کڑی ہے کہ وہ اپنے معلومات اور تجربات اور اپنے
زمانہ کے مشہور بات مسلمات پر ضرورت سے زمانہ اعتماد کرتا ہے اور ای کی بنا پر بہت سے حقائق کا جو بھی اس
کے علم و تجربہ میں نہیں آئے، شہدے سے انکار کر کے لگتا ہے بل کہ ایسا بالعموم ہیٹو بچلم و لگیا اٹم
تاویلہ دیونس م م بات یہ ہے کہ جعلی لانے لگے جس کے گھنے پرانوں نے قانونہ پایا اور ابھی آئی نہیں
اس کی حقیقت ۶

کہ اتنی مدت کے گزرنے پر پیر فرشتے ہو گئے ہوں گے اور اس کام کے برسرِ وقت نہیں ہونگے کہ کوئی خدمتِ دینی ادا کر سکیں، پھر ایسی حالت میں ان کا دنیا میں تشریف لانا بجز ناحق تکلیف کے اور کچھ نائدہ بخش غیبی معلوم ہوتا ہے۔

ایک جگہ حدیث کے ٹکڑے دیققل الخنزیر کے عام فہم معنی پر تعریض کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”یہی حضرت مسیح کا زمین پر اترنے کے بعد عمدہ کام یہی ہو گا کہ وہ خنزیروں کا شکار کھیلتے پھریں گے اور ہینکے کتے ساتھ ہوں گے، اگر یہی سچ ہے تو پھر لکھوں اور چاروں اور سانیوں اور گندھیلوں وغیرہ جو خنزیر کے شکار کو دست رکھتے ہیں خوشخبری کی جگہ ہے کہ ان کی خوب بن آئے گی۔“

ایک دوسری جگہ نزولِ مسیح کی حقیقت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”ایسا دہوکا کسی عبادہ (ہیلون) پر چڑھنے والے اور پھر تھارے سائے اترنے والے کے دھوکہ میں آ جاؤ۔ سو ہوشیار رہنا۔ آئندہ تم لیسنے اس سے ہوئے خیال کی وجہ سے کسی ایسے اترنے والے کو ابنِ مریم دیکھ بیٹھنا۔“

ایک جگہ عقیدہ نزولِ مسیح کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

بھائیو! اس بحث کی دو ٹاٹگیں تھیں،

(۱) ایک تراز بن مریم کا آخری زمانہ میں جسمِ خاکی کے ساتھ آسمان سے اترنا اس ٹانگہ کو تو قرآن شریف اور نیز بعض احادیث نے بھی مسیح ابنِ مریم کے فوت ہو جانے کی خبر دے کر توڑ دی ہے۔

(۲) دوسری ٹانگہ دجالِ جمود کا آخری زمانہ میں ظاہر ہونا تھا اسو

اس مانگ کو صحیح مسلم اور صحیح بخاری کی متفق علیہ حدیثوں نے جو صوابہ کی روایت سے ہیں، دو ٹوک کر دیا اور ابنِ عساکر کو دجال مہموں میں گرا کر آخر مسلمانوں کی جماعت میں داخل کر کے مار بھی دیا۔ اب جب کہ اس بحث کی دو انگلیں ٹوٹ گئیں تو پھر اب تیرہ سو برس کے بعد یہ مرد جس کے دونوں پیر نہیں، کیوں اور کس کے سہارے کھڑا ہو سکتا ہے؟ ایک دوسری جگہ اسی تسخر کے اعزاز میں لکھتے ہیں:-

”کیا احادیث پر اجماع ثابت ہو سکتا ہے کہ مسیح اگر جنگلوں میں خنزیروں کا شکار کھیلتا پھرے گا اور دجال خانہ کعبہ کا طواف کرے گا اور ابنِ مریم پیاروں کی طرح دو آدمیوں کے کاندر ہر پاتھ دھر کے فرض طواف کعبہ بجالائے گا۔ کیا معلوم نہیں کہ جو لوگ ان حدیثوں کی شرح کرنے والے گزرے ہیں وہ کیسے بے ٹھکانا اپنی نگین ہانک رہے ہیں؟“

ایک دوسری جگہ علمائے اہل سنت کو خطاب کرتے ہوئے ارشاد ہوتا ہے:-

”اے حضرات مولوی صاحبان! جبکہ عام طور پر قرآن شریف سے مسیح کی وفات ثابت ہوتی ہے اور ابتدا سے آج تک بعض احوال صحیح و مفستر بھی اُس کو مارتے ہی چلے آتے ہیں تو آپ لوگ ناحق ضد کیوں کرتے ہیں۔ کہیں عیسائیوں کے خدا کو مرنے بھی تو دو اکب تک اس کو حی لا یموت کہتے جاؤ گے، کچھ انتہا بھی ہے۔“

اپنے دور کے طبیعیاتی تحقیقات کے معرکیت | مرزا صاحب کی اس دور کی تصنیف

سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے زمانہ کے علوم طبیعیات کے ان معلومات سے بہت مرعوب ہیں جن کا اس زمانہ میں ہندوستان میں نیا نیا چرچا ہوا تھا۔ حالانکہ علوم طبیعیہ اس وقت یورپ میں بھی دور طفولیت میں تھے اور مرزا صاحب کی معلومات اس سلسلہ میں اور بھی سرسری (SECOND HAND) ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ عقیدہ نزول مسیح کے انکار کا ایک بڑا محرک یہی ہے کہ یہ عقیدہ سائنس کی جدید معلومات و مسلمات سے مطابقت نہیں رکھتا اور یہ جدید تعلیم یافتہ طبقے کے لئے تضاریر کا باعث ہو گا۔ ازالہ اوہام میں ایک جگہ لکھتے ہیں :-

”اس فلسفی الطبع نے نہ میں جو عقلی شائستگی اور ذہنی تیزی اپنے

ساتھ رکھتا ہے۔ ایسے عقیدہ کے ساتھ دینی کامیابی کی امید رکھنا ایک بڑی بھاری غلطی ہے۔ اگر افریقہ کے ریگستان یا عرب کے صحرائیں اور بدو میں یا مسند کے تزیروں کے اور وحشی لوگوں کی جماعتوں پر ایسے بے مروت یا باقی پھیلائیں تو شاید آسانی سے پھیل سکیں۔ لیکن ہم ایسی تعلیمات کو جو عقل و تجربہ اور طبعی اور فلسفہ سے کلی مخالف اور نیز حارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ثابت نہیں ہو سکتیں۔ بلکہ اللہ کے مخالف حدیثیں ثابت

لے معلوم نہیں مرزا صاحب نے دوسرے حقائق فطریہ و حسی ملائکہ، جنت و نار کے اعتقاد اور الٰہ کی تائید کے کس طرح گواہ فرمایا اور دین کے مطالبہ یا ان بالغیب کو جو دین کی روح اور ہدایت کی شرط و اساسی کھڑا قبول کیا۔ اتنا سہاویہ اس میں مرعوبیت اور علوم جدیدہ کی تقدیس کا اعجاز ہوتا ہے جو انیسویں صدی کے نصف آخر میں سطحی نظر معنفین اور نیم تعلیم یافتہ اصحاب کا شعار بن گئی تھی۔

ہو رہی ہیں تعلیم یافتہ لوگوں میں ہرگز نہیں پھیل سکتے اور نہ یورپ امریکہ کے محققین لوگوں کی طرف جو اپنے دین کی لغویات سے دستبردار ہو رہے ہیں بطور ہدیہ اور تحفہ بھیج سکتے ہیں۔ جن لوگوں کے دل و دماغ کو سننے علوم کی روشنی نے انسانی قوتوں میں ترقی دی ہو وہ ایسی باتوں کو تو تسلیم کر لیں گے جن میں سر خدا تعالیٰ کی توہین اور اس کی توحید کی ممانعت اور اس کے قانون قدرت کا ابطال اور اس کے کتابی اصول کی تفسیر پائی جاتی ہے۔

اس طرح کی عقیدت کو پڑھ کر محسوس ہوتا ہے کہ لکھنے والا ”سرمہ چشم آریہ“ کا مصنف نہیں ہے جس نے مسمرات کے امکان و وقوع پر مدورہ بحث کی ہے اور اس سے انکار کیا ہے کہ عقل اور محدود انسانی تجربوں کی بنا پر ان مافوق الطبیعیات چیزوں کا انکار کرنا درست ہے۔

جمل کے حساب سے استدلال | اس کتاب میں مرزا صاحب نے جمل کے حساب سے بھی بہت استدلال کیا ہے، اور یہاں ان کا انداز باطنی معنٰی اور داعیوں سے مل جاتا ہے، جو اعداد جمل سے بڑے بڑے دینی حقائق اور عقائد ثابت کرتے تھے، وہ لکھے ہیں۔

”مجھے کشتی طور پر مند جہر ذیل نام کے اعداد حروف کی طرف توجہ دلائی گئی کہ دیکھو یہی مسیح ہے کہ جو تیرھویں صدی کے پورے چھپنے پر ظاہر ہونے والا تھا۔ پہلے سے یہی آیت بختم نے نام میں مقرر کر رکھی تھی۔ اور وہ یہ نام ہے ”مرزا غلام احمد قادیانی“ اس نام کے عدد پورے

پورے تیرہ سو ہیں اور اس قصیدہ قادیان میں مجیز اس عاجز کے اور کسی شخص کا غلام احمد نام نہیں بلکہ میرے دل میں ڈالا گیا ہے کہ اس وقت مجیز اس عاجز کے تمام دنیا میں غلام احمد قادیانی کسی کا بھی نام نہیں اور اس عاجز کے ساتھ اکثر یہ عادت اللہ جاری ہے کہ وہ سجاۃ محض اسرار اعداد حروف تہجی میں میرے پر ظاہر کر دیتا ہے۔

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”اب اس تحقیق سے ثابت ہے کہ مسیح ابن مریم کے آخری زمانے میں آنے کی قرآن شریف میں پیشگوئی موجود ہے۔ قرآن شریف میں جو مسیح کے نکلنے کی چودہ سو برس مدت ٹھہرائی ہے۔ پہلے اور یاد رکھی اچھے مکاشفہ کی رؤے اس مدت کو ماننے ہیں اور آیت وانا علی ذہاب بید نقادر ورجع جس کے بحساب جبل مسکناۃ عدد ہیں۔ اسلامی چاند کی سطح کی راتوں کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ جس میں نئے چاند کے نکلنے کی اشارت چھپی ہوئی ہے جو غلام احمد قادیانی کے عددوں میں بحساب جبل پائی جاتی ہے۔“

ان کتابوں میں مرزا صاحب نے احادیث میں آئے ہوئے الفاظ و کلمات کی تفسیر قادیان اور ان کا مصداق تجویز کرنے میں ایسی فیاہنی اور بے تکلفی سے کام لیا ہے جو کسی مصنف اور شاعر کے لئے اپنے کلام کی تشریح میں بھی مشکل ہے۔ انہوں نے ان تمام الفاظ

لے ازالہ اوہم صفحہ ۹۰ کے ماضیہ ہے کہ سورہ مومنوں کی یہ آیت آسمانی بارش کے متعلق ہے۔ پڑھا اس طرح ہے واولئنا من السماء ماء فبقدرہ فاسکنناہ فی الارض وانا علی ذہاب بید نقادر ورجع لے ازالہ اوہم صفحہ ۳۶

کوجائزات واستقامات قرار دے دیا ہے اور ان باطنیہ معتقدین کی یاد تازہ کر دی ہے جو دینی اصطلاحات احسان شرعی الفاظ کے دھس کے لفظ اور معنی دونوں تواتر سے چلے آ رہے ہیں ایسے دُور از کار اور مضحک معنی بیان کرتے تھے جن کے لئے نہ کوئی لغوی بُنیاد تھی نہ عقلی اور اس طرح امت میں الحاد و فساد کا ایک بڑا دروازہ کھول دیا تھا، مرزا صاحب نے انالہ دوہام میں بار بار بغیر تفسیر کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ابن مریم اور دجال کی حقیقت پورے طور پر واضح نہیں ہوئی تھی اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو صرف اجمالی علم عطا کیا تھا۔

مرزا صاحب وفات مسیح کے بارے میں برابر غور و خوض کرتے رہے۔ یہاں تک کہ آخر میں ان کی تحقیق یہ جوی کڈن

حضرت مسیح کشمیر میں

کا انتقال کشمیر میں ہوا اور وہ وہیں مدفون ہوئے۔ اس سلسلہ میں انہوں نے حسبِ عادت بڑی باریک باتیں پیدا کی ہیں جو ان کی مضمون آفرینی کی دلیل ہیں۔ انہوں نے ثابت کیا ہے کہ کشمیری زبان میں کشمیر کا لفظ کشمیر ہے اور پتہ چلتا ہے کہ یہ لفظ اصل میں عبرانی زبان کا ہے جو دُور چیزوں سے مرکب ہے۔ ایک لٹ جو مائلت و تظبیہ کے لئے استعمال ہوتا ہے اور ایک "شیر" جس کے معنی عبرانی زبان میں شام کے ہیں یعنی شام کی طرح جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ظہیر سے ہندوستان کے اس علاقہ کی طرف ہجرت کی جو اپنی آب و ہوا کی خوبی موسم کی خوشگوار سی اور سرسبز و شادابی میں شام سے بہت مشابہ ہے تو اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کو تسلی دینے اور ان کو دل خوش کرنے کے لئے اس کا نام "کاشمیر" رکھ دیا۔ الف کثرت استعمال سے ساقط ہو گیا اور وہ "کشیتر" بنا گیا۔ پھر انہوں نے ثابت کیا ہے کہ سری نگر کے محلہ خان یار میں "بودا" کی قبر کے نام سے جو قبر مشہور ہے لمحہ حضرت مسیح ہی کی قبر ہے جس کو شاہزادہ کے لقمے یاد کیا

جاتا تھا۔ انھوں نے اپنی اس نادر تحقیق کو ثابت کرنے اور بوذا سفا اور مان کی قبر کو حضرت مسیح کی قبر قرار دینے میں ایسی خیال آرائی اور نکتہ آفرینی سے کام لیا ہے کہ وہ ایک علمی شخص سے زیادہ شاعری اور افسانہ نویسی معلوم ہونے لگتی ہے اور مستشرقین جو رائی کو یہاں لے جانے میں خاص ملکہ رکھتے ہیں ان کے سامنے گردنفر آنے لگتے ہیں۔

اس مقام پر پہنچ کر مرزا صاحب کے روحانی تجربات اور عادی کی ایک منزل طے ہو جاتی ہے۔ وہ اس منزل پر پہنچ موعود ہونے کے تدعی ہیں اور اس کو عقلی و نقلی دلائل سے ثابت کرتے ہیں۔

مسیح موعود کے دعویٰ سے نبوت تک

مرزا صاحب کی تصنیفات کا غیر جانبدارانہ مگر ناقدانہ مطالعہ ایک مُرتب خاکہ | کہنے سے پڑھنے والے کو یہ شبہ ہونے لگتا ہے کہ اُن کے اعلانات اور دعویٰ کے تدریجی منازل ایک مرتب اسکیم اور خاکے کے ماتحت ہیں اور انہوں نے اُن منزلوں کو طے کرنے اور اُن کا اعلان کرنے میں بڑے صبر و تحمل اور احتیاط سے کام لیا۔ وہ الہامِ عظیم باطنی اور علمِ یقینی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباعِ کامل کا لازمی نتیجہ اور ایک قدرتی منزل قرار دیتے ہیں جو فنا کیت فی الرسول کے بعد لازمی طور پر پیش آتی ہے۔ وہ نبوت اور نبی کا عقد صاف صاف زبان سے کہے بغیر صفات نبوت اور خصائص نبوت پر گفتگو کرتے ہیں اور یہ ثابت کرتے ہیں کہ یہ صفات افرادِ امت اور گمراہے امت کو بطریقِ تبعیت و مسامت حاصل ہوتی ہیں۔ اس منطلق اور ان مقدمات کا طبعی نتیجہ یہی ہوتا چلا ہے تھا کہ ایک دن مرزا صاحب نبوت کا دعویٰ کر دیں اور اس کی اپنی زبان سے تصریح کر دیں لہذا معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس کے لئے مناسب ماحول اور مناسب تقریب کا انتظار کر رہے تھے۔ وہ اس کا اطمینان کر لینا چاہتے تھے کہ کیا لوگوں کی عقیدت اودان کا جذبہ اطاعت اس درجہ پر پہنچ گیا ہے کہ وہ اُن کے دوسرے دعویٰ کی طرح اس کو بھی قبول کر لیں گے؟ اعلان اور صراحت | بالآخر یہ واقعہ پیش آگیا۔ یہ مسئلہ کی بات ہے۔

مولوی عبد الکریم صاحب نے جو جمعہ کے خطیب تھے، ایک خطبہ جمعہ پڑھا جس میں مرزا صاحب کے لئے نبی اور رسول کے الفاظ استعمال کئے۔ اس خطبہ کو سن کر مولوی سید محمد احسن صاحب امر دہی نے بہت پیچ و تاب کھائے۔ جب یہ بات مولوی عبد الکریم صاحب کو معلوم ہوئی تو پھر انہوں نے ایک خطبہ پڑھا اور اس میں مرزا صاحب کو مخاطب کر کے کہا کہ اگر میں غلطی کرتا ہوں تو حضور مجھے بتلائیں۔ میں حضور کو نبی اور رسول مانتا ہوں۔ جب جمعہ ہو چکا اور مرزا صاحب جانے لگے تو مولوی صاحب نے پیچھے سے مرزا صاحب کا پیرا پکڑ لیا اور درخواست کیا کہ اگر میرے اس اعتقاد میں غلطی ہو تو حضور درست فرمائیں۔ مرزا صاحب مڑ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا، مولوی صاحب ہمارا بھی یہی مذہب اور دعویٰ ہے جو آپ نے بیان کیا۔ یہ خطبہ سن کر مولوی محمد احسن صاحب غصہ میں بھرے واپس آئے اور مسجد کے اوپر ٹپٹنے لگے۔ جب مولوی عبد الکریم صاحب واپس آئے، تو مولوی محمد احسن صاحب ان سے لڑنے لگے۔ آذان بہت بلند ہو گئی تو مرزا صاحب مکان سے نکلے اور یہ آیت پڑھی "یا اہل الذین امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی"۔

اس طرح مولوی عبد الکریم صاحب کے اعلان خطبہ سے اس نئے دور کا افتتاح ہو گیا اور مرزا صاحب کو معلوم ہو گیا کہ لوگ اتنے راسخ الایمان ہو چکے ہیں کہ وہ ان کے ہر دعوے کو تسلیم کر سکتے ہیں۔ مرزا صاحب کے بڑے صاحبزادے مرزا بشیر الدین محمود نے بڑی خوبی سے اس حقیقت کو ظاہر کیا ہے کہ مرزا صاحب اپنے کو ان صفات سے موصوف کرتے تھے جو غیر انبیاء میں پائی ہی نہیں جاسکتیں۔ پھر بھی وہ نبوت کا انکار کرتے تھے لیکن ان کو جب اس

تھاؤ کا احساس ہوا امدان کو یہ اندازہ ہوا کہ ان صفات میں اور ان وعادی میں جو وہ ابھی تک کرتے رہتے ہیں مطابقت نہیں ہے تو انہوں نے اپنی نبوت کا کھلا اعلان کر دیا۔ مرنا ضرور تھا لکھتے ہیں ۱۔

”خلاصہ کلام یہ کہ حضرت مسیح موعود چونکہ ابتداء نبی کی تعریف یہ خیال فرماتے تھے کہ نبی وہ ہے جو نئی شریعت لائے یا بعض حکم منسوخ کرے یا بلا واسطہ نبی ہو۔ اس لئے یا جو داس کے کہ وہ سب شرائط جو نبی کے لئے واقع میں ضروری ہیں آپ میں پائی جاتی تھیں۔ آپ نبی کا نام اختیار کرنے سے انکار کرتے تھے اور گواہ ساری باتوں کا دعویٰ کرتے رہے۔ حرج کے پائے جانے سے کوئی شخص نبی ہو جاتا ہے لیکن آپ ان شرائط کو نبی کی شرائط نہیں خیال کرتے تھے بلکہ محدث کے شرائط سمجھتے تھے، اس لئے اپنے آپ کو محدث کہتے رہے اور نہیں جانتے تھے کہ میں دعویٰ کی کیفیت تو وہ بیان کرتا ہوں جو نبیوں کے سوا اور کسی میں پائی نہیں جاتی اور نبی ہونے سے انکار کرتا ہوں لیکن جب آپ کو معلوم ہوا کہ جو کیفیت اپنے دعویٰ کی آپ شرع دعویٰ سے بیان کرتے چلے آئے ہیں وہ کیفیت نبوت ہے ... نہ کہ کیفیت محدثیت“
تو آپ نے اپنے نبی ہونے کا اعلان کیا ہے۔“

بہر حال خواہ مرزا صاحب کے اتنے عریضے تک صاف صاف دعویٰ نبوت نہ کر کی وجہ یہ ہو کہ اُن کے خیال میں نبی کے لئے نئی شریعت لیکر آنا اور بعض احکا

کو تسو خ کرنا اور نبوت کا بلا واسطہ ہونا ضروری تھا، یہاں تک کہ ان کی یہ غلط فہمی دور ہوئی اور عدل نے ان کو اس اعلان پر اسور کیا، یا اس تاخیر کی وجہ یہ تھی کہ ان کے نزدیک ابھی اس کا وقت نہیں آیا تھا اور ان کو اس کے لئے مناسب وقت اور ماحول کا انتظار تھا۔ اس میں شبہ نہیں کہ وہ بالآخر اس طبعی نتیجہ تک پہنچ گئے جس پر ان کو اپنے ان دعویٰ کے بعد پہنچنا چاہیے تھا۔

جیسا کہ مرزا بشیر الدین محمود صاحب کا بیان ہے، مسئلہ اسے
تصریحات اور حیلج | یہ بات طے ہو گئی اور مرزا صاحب اپنی تصنیفات میں اس کو
 بصرحت کہنے لگے۔ ان کے رسائل کا وہ مجموعہ جس کا نام اربعین ہے، منصب جدید کے
 اعلانات اور تصریحات سے بھرا ہوا ہے۔ مرزا صاحب کی صاف گولی اور صراحت بڑھتی
 چلی گئی۔ انھوں نے مسئلہ میں ایک رسالہ تحفۃ اللندۃ کے نام سے لکھا جس کے
 مخاطب مجلس ندوۃ العلماء کے ارکان دودہ تھام علما و مجتہدین کے اجلاس امرتسر (منصفہ ۱۹۰۲ء)
 میں شرکت کے لئے آئے تھے۔ مرزا صاحب اس رسالہ میں لکھتے ہیں:

"پس جیسا کہ میں نے بار بار بیان کر دیا ہے کہ یہ کلام جو میں سنا تا ہوں
 یہ نقلی اور یقینی طور پر خدا کا کلام ہے جیسا کہ قرآن اور توریت خدا کا کلام
 ہے اور میں خدا کا خلقی اور ہر دوری طور پر نبی ہوں اور ہر ایک مسلمان کو
 دینی امور میں میری اطاعت واجب ہے اور ہر ایک جس کو میری تبلیغ

نے مرزا صاحب سے ابتدا میں اپنے فائز بنو محمد کیا تھا کہ وہ پالیس کی تعداد میں رسائل لکھیں گے لیکن انھوں نے چند غزول پر
 اس مسئلہ کو ختم کر دیا اس کی وجہ وہ خود بیان کرتے ہیں: "حقیقت یہ کہ مرزا صاحب کا بیان ارادہ کیا تھا اس لئے میں اسے
 صرف چار ہزار ختم کر دیا اور آئندہ شاید نہیں ہوگا جس طرح ہمارے خدا کے عزوجل نے اقول بخاکس نمازی بنی
 کہ ہر شخصیت کو کے پاچہ کو بجا سے پکارتے قرار دیرا۔ اس طرح میں بھی اپنے سب کچھ کی منت پر قادر ہو گیا کہ تصنیف صلیع
 کے لئے ہر کوئی چاہتا ہو۔ (اردبین صفحہ ۱۲) شہ فیض محمدی سے دی ہائے مرزا صاحب
 نقلی ہو کر تکرار کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو حقیقت الامور" صفحہ ۲۲ ایک نقلی کا از انہیں مرزا صاحب لکھتے ہیں: وہ اپنی
 (باقی مانشیہ صفحہ ۲)

پہنچ گئی ہے گودہ مسلمان ہے مگر مجھے اپنا حکم نہیں ٹھیکرانا اور نہ مجھے مسیح
موجود ماننا ہے اور میری دعا کو خدا کی طرف سے جانتا ہے وہ آسمان
پر قابل مواخذہ ہے کیونکہ جس امر کو اس نے اپنے وقت پر قبول کرنا تھا وہ
کر دیا۔ میں صرف یہ نہیں کہتا کہ میں اگر جھوٹا ہوتا تو ہلاک کیا جاتا بلکہ میں
یہ بھی کہتا ہوں کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور داؤد اور آخضر صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرح میں پٹکا ہوں اور میری تصدیق کے لئے خدا نے دس ہزار سے زیادہ
نشان دکھلائے ہیں۔ قرآن نے میری گواہی دی ہے۔ پہلے قیوں نے میرے
آنے کا زمانہ متعین کر دیا ہے کہ جو یہی زمانہ ہے اور قرآن بھی میرے آنے
کا زمانہ متعین کرتا ہے کہ جو یہی زمانہ ہے اور میرے لئے آسمان نے بھی
گواہی دی ہے اور زمین نے بھی، اور کوئی نبی نہیں جو میرے لئے گواہی
نہیں دے چکا۔

اسی طرح حقیقتہ الہی میں لکھتے ہیں:

”معرض اس حصّہ کثیر وی الہی اور امور عیدہ میں اس امت سے
میں ہی ایک فرد مخصوص ہوں اور جس قدر مجھ سے پہلے اولیاء اور ابدال
اور اقطاب اس امت میں گزر چکے ہیں ان کو یہ حصّہ کثیر اس نعمت کا نہیں
دیا گیا۔ پس اس وجہ سے نبی کا نام پانے کے لئے میں ہی مخصوص کیا گیا

(فقیر حاشیہ صفحہ ۷۸) ذات سے نہیں بلکہ اپنے نبی کے مرتبہ سے پتا چہ اور نہ اپنے لئے بلکہ اسی کے جلال
کے لئے۔ اسی لئے اس کا نام آسمان پر تھا اور احمد ہے اس کے یہ معنی ہیں کہ محمد کی نبوت جو محمد ہی کو ملی
بروزی طور پر گرنے کسی اند کو۔ (صفحہ ۷۵) لے حصّہ اللہ صفحہ ۷۴ تھ یہ مراد تھا۔ کا نصف عربی ہے جو ہر
آئینہ کا نصیب اور کو کہ علی بن ابی طالب۔ مستعدی میں تھا جو نبی کے گلا اور قال کے کو کسی کو علم نہیں ایسے دیکھا کہ
یہاں پیدا کی طرح فرشتوں و مافوق الہیہ آرائی اور علوم و دستاویز کا ہوا ایک اور کسی نے بھی اس کو الہی کا نام نہیں دیا اور نہ خود کیا

اور دوسرے تمام لوگ اس نام کے مستحق نہیں۔“

مرزا صاحب کی تمام مابعد تصنیفات ان تصریحات اور غیر مشتبہ عباراتوں سے لبریز ہیں جن کا اس مختصر کتاب میں استیعاب ممکن نہیں جس کو مزید تفصیل اور تحقیق کی ضرورت ہو اس کو مرزا صاحب کی کتاب حقیقۃ الوحی اور مرزا البشیر الدین کی کتاب حقیقۃ النبوة کا مطالعہ کرنا چاہئے۔

مرزا صاحب کی تصنیفات یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ وہ اپنے ہی مستقل صاحب شریعت ہونے کے بھی قائل تھے۔ انھوں نے اربعین میں قشری نے صاحب شریعت نبی کی تعریف کی ہے جس کی وحی میں ارادہ کوئی تاملی غور کیے اگرچہ امر و نہی کسی نبی سابق کا کتب میں پہلے آچکے ہیں۔ ان کے نزدیک صاحب شریعت نبی کیلئے سبکی شرط نہیں بلکہ وہ بالکل جدید احکام اور احکام ہیں۔ وہ صاف صاف دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ اس تعریف کے مطابق صاحب شریعت اور مستقل نبی ہیں۔ وہ لکھتے ہیں:

”ما سوا اس کے یہ بھی تو سمجھو کہ شریعت کیا چیز ہے؟ جس نے اپنی وحی کے ذریعہ سے چند امر و نہی بیان کئے اور اپنی امت کے لئے ایک قانون مقدر کیا اور ہی صاحب الشریعت ہو گیا۔ پس اس تعریف کی رو سے بھی ہمارے مخالف ملزم ہیں، کیونکہ میری وحی میں امر بھی ہیں اور نہی بھی مثلاً یہ الہام ”قل للمؤمنین یقضوا من ابصارہم و یحفظوا فروجہم ذلک ازکی لہم“ یہ براہین احمدیہ میں جمع ہے اور اس میں امر بھی ہے اور نہی بھی اور اس پر تیس برس کی مدت بھی گزر گئی اور ایسا ہی اب تک میری وحی میں امر بھی ہوتے ہیں اور نہی بھی اور اگر کہہ کر شریعت سے وہ شریعت راو ہے جس میں نئے احکام ہوں

میں تو یہ باطل ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ان هذا الفی الصحف
الاولیٰ اصحف ابراہیم و موسیٰ یعنی قرآنی تعلیم قریت میں بھی
موجود ہے۔

بعض اہم قطعی و متواتر احکام شریعت کو پوری صراحت و قوت کے ساتھ
منسوخ و کالعدم کر دینا بھی اس بات کی دلیل ہے کہ وہ اپنے کو ایسا صاحب شریعت اور
صاحب امر و نہی نہی سمجھتے تھے جو قرآنی شریعت کو منسوخ کر سکتا ہے چنانچہ جہاد جیسے
مخصوص قرآنی حکم کو جس پر اُمت کا تعامل اور تواتر ہے اور جس کے متعلق صریح حدیث ہے
الجہاد ما بین الیوم القیامۃ کی ممانعت کرنا اور اس کو منسوخ قرار دینا اس کا
روشن ثبوت ہے۔ جہاد کی منسوخی و ممانعت کے سلسلہ میں یہاں پر صرف ایک اقتباس کافی
ہوگا۔ اربعین نمبر ۷ کے حاشیہ پر لکھتے ہیں:-

”جہاد یعنی دینی لڑائیوں کی شدت کو خدائے تعالیٰ آہستہ آہستہ کم
کر آگیا ہے۔ حضرت موسیٰ کے وقت میں اس قدر شدت تھی کہ ایمان لانا
بھی قتل سے نہیں بچا سکتا تھا اور شیر خوار بچے بھی قتل کئے جاتے تھے۔
پھر ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں بچوں، بوڑھوں اور عورتوں
کا قتل کرنا حرام کیا گیا۔ اور پھر بعض قوموں کے لئے بجائے اعلان کے صرف
جزیرہ دے کر مراخذہ سے نجات پانا قبول کیا گیا اور پھر مسیح موعود کے
وقت قطعاً جہاد کا حکم موقوف کر دیا گیا۔“

دعوائے نبوت کا قدرتی اور منطقی نتیجہ یہ ہے کہ وہ تکفیر اور ان
 منکرینِ نبوت کی تکفیر اور ان
 کے ساتھ کفار کا سامعہ

تشریحی ہی کا حق تسلیم کیا ہے کہ اس کے زمانے والوں کی تکفیر کی جائے وہ لکھتے ہیں:-
 ”یہ نکتہ یاد رکھنے کے لائق ہے کہ اپنے دعویٰ سے انکار کرنے والے

کو کافر کہنا نہ صرف ان نبیوں کی شان ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف سے شریعت
 اور احکام جدیدہ لاتے ہیں، لیکن صاحبِ شریعت کے واسطے جس قدر مُلہم
 اور مُحدث ہیں، تو وہ کیسے ہی جنابِ الہی میں اعلیٰ شان رکھتے ہوں اور
 خلعتِ مکارمِ الہیہ سے سرفراز ہوں ان کے انکار سے کوئی کافر نہیں بن سکتا۔

اس کے بعد مرزا صاحب کی تصنیفات ان سب لوگوں کی تکفیر سے جو ان پر ایمان نہیں
 رکھتے بھری ہوئی ہیں۔ یہاں پر صرف چند اقتباسات پیش کئے جاتے ہیں۔ مرزا صاحب برائین
 احمدیہ کے حصہ پنجم میں تحریر فرماتے ہیں:

”انھیں دونوں میں آسمان کی فرقہ کی بنیاد ڈالی جائے گی اور
 خدا اپنے منہ سے اس فرقہ کی حمایت کے لئے ایک کرنا بجاتے گا اور اس کرنا
 کی آواز سے ہر ایک سید اس فرقہ کی طرف کھنچا آئے گا۔ مجازان لوگوں کے
 جو شقی اذلی میں جو دوزخ کے بھرنے کے لئے پیدا کئے گئے ہیں۔“

مرزا صاحب کے الہام میں جواب نے ۵ مئی ۱۹۰۵ء کو شائع کیا ہے۔ کہا گیا ہے:
 ”سب الہام ہوا ہے کہ جو شخص تیری پیروی نہیں کرے گا اور تیری

بعیت میں داخل نہیں ہوگا، وہ خدا اور رسول کی نافرمانی کرنے والا
جہنمی ہوگا۔

ایک دوسری جگہ ارشاد ہے :

”خدا نے تعالیٰ نے میرے پرکار کیا ہے کہ ہر ایک وہ شخص جس
کو میری دعوت پہنچی ہے اور اس نے مجھے قبول نہیں کیا ہے وہ مسلمان
نہیں ہے۔“

حقیقت الہی میں فرماتے ہیں :

”کفر و کفر پر ہے : (۱) اول، ایک یہ کفر کہ ایک شخص اسلام سے ہی
انکار کر رہا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا کا رسول نہیں مانتا۔
(۲) دوسرے یہ کفر کہ وہ مثلاً مسیح موعود کو نہیں مانتا اور اس کو
باوجود اہم حقیقت کے جھوٹا جانتا ہے جس کے منہ اور سچا جاننے کے بعد
میں خدا اور رسول نے تاکید کی ہے اور پہلے نبیوں کی کتابوں میں بھی تاکید
پائی جاتی ہے۔ پس اس لئے کہ وہ خدا اور رسول کے فرمان کا منکر ہے کافر
سے اور اگر خود سے دیکھا جائے تو یہ دونوں قسم کے کفر ایک ہی قسم میں داخل ہیں
کیونکہ جو شخص باوجود شناخت کر لینے کے خدا اور رسول کے حکم کو نہیں مانتا
وہ بموجب نص صریح قرآن و حدیث کے خدا اور رسول کو بھی نہیں مانتا۔“

اور یہی مرکزی قاریانی جماعت کا عقیدہ ہے۔ اس کے امیر و قائد مرزا بشیر الدین محمود صاحب

اپنی کتاب آئینہ مصداقت میں فرماتے ہیں:

”کئی مسلمان جو حضرت مسیح موعودؑ کی نبیت میں شامل نہیں ہوئے خواہ انھوں

نے حضرت مسیح موعودؑ کا نام بھی نہیں سنا وہ کافر اور معاند اسلام سے خارج ہیں۔“

اس سلسلہ میں خلیفہ بشیر الدین صاحب اور قادریانی جماعت کے ذمہ دار حضرات کی تصریحات

کا احاطہ مشکل ہے، اس کے لئے میرزا بشیر احمد صاحب کی کتاب کلمۃ الفصل کا مطالعہ کافی ہوگا۔

غیر احمدی مسلمانوں کو کافر سمجھنے کی بنیاد پر مستند قادریانی جماعت نے ان پر کفارہ کے تمام

فقہی احکام جاری کیئے۔ چنانچہ قادیانیوں کو ممانعت ہے کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ شادی بیاہ

کے تعلقات رکھیں۔ میرزا بشیر الدین محمود صاحب نے ایک تقریر میں فرمایا ”حضرت مسیح موعودؑ

کا حکم اور زبردست حکم ہے کہ کوئی احمدی غیر احمدی کو اپنی لڑکی نہ دے۔ اس کی تعمیل کرنا

بھی ہر ایک احمدی کا فرض ہے۔“ اور انوارِ خلافت میں فرماتے ہیں ”ادربار (مرزا غلام احمد

صاحب) سے ایک شخص نے بار بار پوچھا اور کئی قسم کی مجبوریوں کو پیش کیا مگر آپ نے اس

کو یہی فرمایا کہ لڑکی کو بٹھائے رکھو لیکن غیر احمدیوں میں نہ دو۔ آپ کی وفات کے بعد اس نے

لڑکی غیر احمدیوں کو دے دی تو حضرت خلیفہ اول حکیم نور الدین نے اس کو احمدیوں کی امانت

سے ہٹا دیا اور جماعت سے خارج کر دیا اور اپنی خلافت کے چھ سالوں میں اس کی توبہ قبول

نہ کی۔ باد محمدیکہ وہ بار بار توبہ کرتا رہا۔“ ایک جگہ اس حکم کی مزید تفصیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”غیر احمدیوں کی ہمارے مقابلہ میں وہی حیثیت ہے جو قرآن حکیم ایک

ایک مومن کے مقابلہ میں اپنی کتاب کی قرار دیکر تعلیم دیتا ہے کہ ایک مومن

لے آئینہ مصداقت صفحہ ۳۵ (راخو از قادریانی مذہب) کہ برکاتِ خلافت مجموعہ تعاریز میرزا بشیر الدین

محمود صاحب خلیفہ قادیان صفحہ ۷۰ (راخو از قادریانی مذہب) کہ انوارِ خلافت صفحہ ۹۳ ۹۴

اہل کتاب عورت کو بیہلا سکتا ہے مگر مومنہ عورت کو اہل کتاب سے نہیں
بیہلا سکتا۔ اسی طرح ایک امہدی غیر احمدی عورت کو اپنے خباثت عقیدہ میں
لا سکتا ہے مگر احمدی عورت شریعت اسلام کے مطابق غیر احمدی کے نکاح
میں نہیں دی جاسکتی۔ حضور (مرزا صاحب) فرماتے ہیں غیر احمدی کی لڑکی
کے لینے میں حرج نہیں ہے۔ کیونکہ اہل کتاب عورتوں سے بھی نکاح جائز ہے
بلکہ اس میں توفادہ ہے کہ ایک اور انسان ہدایت پاتا ہے۔ اپنی لڑکی کسی
غیر احمدی کو نہیں دینی چاہیئے۔ اگر ملے تو بیشک اور لینے میں حرج نہیں دینے میں
گناہ ہے۔

اسی طرح سے غیر احمدی کے پیچھے نماز پڑھنا ان کے نزدیک درست نہیں۔ خود مرزا صاحب نے اربعین کے عاشق میں لکھا ہے :

”اس کلام الہی سے ظاہر ہے کہ تکفیر کرنے والے اور تکذیب کی راہ اختیار کرنے والے ہلاک شدہ قوم ہے۔ اس لئے وہ اس فائتی نہیں کہ میری جماعت میں سے کوئی شخص ان کے پیچھے ناز پڑھے۔ کیا زندہ مردے کے پیچھے ناز پڑھ سکتا ہے ؟ پس یاد رکھو جیسا کہ خدا نے مجھے اطلاع دی ہے تمہارے ہر حرام ہے..... اور قطعی حرام ہے کہ مکفر اور کاتب یا مرتد کے پیچھے ناز پڑھو“

اسی طرح سے اسی کو مسلمانوں کی نانیہ جنازہ پڑھنے کی بھی ممانعت ہے۔ اخبار الفضل (۱۵ دسمبر ۱۹۷۷ء) میں ہے: "حضرت مرزا صاحبؒ اپنے پیٹے (فضل احمد صاحب مرحوم) کا

۱۔ الحکم ۴، پر علی شہداء (را بخود اذقاد) یانی غرض بہ (کے اور بعضی) میں صفحہ نم ۳ حاشیہ۔

جنازہ اس لئے منہیں پڑھا کہ وہ غیر احمدی تھے۔ میاں بشیر الدین احمد صاحب ایک مکتوب میں جو اخبار الفضل (۱۳ اپریل ۱۹۲۶ء) میں درج چل رہا ہے لکھتے ہیں: ”میرا یہ عقیدہ ہے کہ جو لوگ غیر احمدیوں کے پیچھے نماز پڑھتے ہیں ان کا جنازہ جائز نہیں کیونکہ میرے نزدیک وہ احمدی نہیں ہے۔ انھوں نے یہاں تک فتویٰ دیا ہے کہ غیر احمدی بچے کا بھی جنازہ پڑھا درست نہیں۔ یہ جس طرح عیسائی بچے کا جنازہ نہیں پڑھا جاسکتا۔ اگرچہ وہ معصوم ہی ہوتا ہے اسی طرح کسی غیر احمدی بچے کا جنازہ بھی نہیں پڑھا جاسکتا ہے۔ اسی حکم کی تعمیل میں چودھری غفر اللہ خاں صاحب نے دوجی پاکستان کے وزیر خارجہ جتھے، بانی پاکستان مشرف جناح کے جنازہ میں موجود ہونے کے باوجود شرکت نہیں کی۔“

اس عقیدہ کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ جو عبادات و قرآن قاریانی سلسلہ میں داخل ہونے سے پہلے ادا کئے گئے ہیں وہ باطل سمجھے جاتے ہیں اور یہ سمجھا جاتا ہے کہ ان سے فرض ادا نہیں ہوا۔ چنانچہ ایک استفتاء کے جواب میں یہ لکھا گیا کہ ”جس نے اس زمانہ میں حج فرض ادا کیا ہو کہ آپ (مرزا صاحب) کا دعویٰ پوری طرح شائع ہو چکا اور ملک کے لوگوں پر عموماً اہم حجت کر دی گئی اور حضور (مرزا صاحب) نے غیر احمدی امام کے پیچھے نماز پڑھنے سے منع فرمایا تو اس کا حج فرض ادا نہیں ہوا۔“

مرزا صاحب کی بعض عبادتوں سے مترشح ہوتا ہے کہ وہ تسلیم عقیدہ متناسخ و مہلول | مہلول کے بھی قائل تھے اور ان کے نزدیک انبیاء علیہم السلام کی رُوح اور حقیقت ایک دوسرے کے جسم میں ظہور کرتی رہی ہیں۔ تریاق القلوب میں ہے: ”فرض جیسا کہ صوفیوں کے نزدیک مانا گیا ہے کہ مراتب وجود درجہ“

ہیں۔ اسی طرح ابراہیم علیہ السلام نے اپنی خود در طبیعت اور دلی مشابہت کے لحاظ سے قریباً اڑھائی ہزار برس اپنی وفات کے بعد پھر عبداللہ پر عبدالمطلب کے گھر میں جنم لیا اور محمدؐ کے نام سے پکارا گیا۔

ایک دوسری کتاب میں لکھتے ہیں:

”اسی جگہ یہ نکتہ بھی یاد رکھنے کے لائق ہے کہ چارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روحانیت بھی اسلام کے اندر دلی مقاصد کے غلبہ کے وقت ہمیشہ ظہور فرماتی رہتی ہے اور حقیقت محمدیہ کا حلول کسی کامل شیخ عیا جلدہ کر ہوتا ہے اور جو حدیث میں آیا ہے کہ مہدی پیدا ہوگا، اس کا نام میرا ہی نام ہوگا، اس کا خلق میرا ہی خلق ہوگا، اگر یہ حدیثیں صحیح ہیں تو اسی نزول روحانیت کی طرف اشارہ ہے۔“

آئینہ کمالات اسلام میں ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

”میرے پرکشٹایہ ظاہر کیا گیا ہے کہ یہ زہر ناک ہوا جو عیسائی قوم سے دنیا میں پھیل گئی ہے، حضرت عیسیٰ کو اس کی خبر دی گئی تب اُن کی روح روحانی نزول کے لئے حرکت میں آئی اور اس نے جوش میں آکر اور اپنی امت کو ملائکت کا مفسدہ پر حانہ پاکر زمین میں اپنا قائم مقام اور شبیہ چاہا جو اس کا ہم طبع ہو، گویا وہی ہو۔ سو اس کو خدا نے تعالیٰ نے وعدہ کے مطابق ایک شبیہ عطا کی اور اس میں مسیح کی ہمت اور سیرت اور روحانیت نازل ہوئی اور اس میں اور مسیح میں بشدت

انسال کیا گیا۔ گویا وہ ایک ہی جوہر کے دو ٹکڑے بنائے گئے اور مسیح کی
توجہات نے اسی کے دل کو اپنی قرار گاہ بنایا اور اس میں ہو کر اپنا تعاضا
پورا کر بچا ہوا۔ پس ان حنوں سے اس کا وجود مسیح کا وجود ٹھہرا اور مسیح کے
پُر جوش ارادات اس میں نازل ہوئے جن کا نزول الہامی استعدادات میں
مسیح کا نزول قرار دیا گیا۔

مرزا صاحب کا یہ بھی عقیدہ اور اعلان ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نبی کی دو بعثتیں | اسی دو بعثتیں تھیں۔ یہاں انھیں کے عربی متن و ترجمہ کی دو عبارتیں
نقل کی جاتی ہیں:

و اعلم ان نبینا صلی اللہ	اور جانی کہ طہری نبی صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ پانچویں
علیہ وسلم کما بعث فی الالف	ہزار میں مبعوث ہوئے ایسا ہی مسیح موعود کی ہزاروں
الحامس کذا لک بعث فی الاخر	صورت امتداد کر کے چھٹے ہزار کے آخر
الالف السادس باقتحاده ہر روز المسیح	میں مبعوث ہوئے۔

الموعود،

آگے چل کر لکھتے ہیں کہ بعثتِ ثانیہ بعثتِ اولیٰ سے کہیں زیادہ طاقتوں کا مل اور
رہن ہے:

بل الحق ان روحانیتہ علیہ	بلکہ حق یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
السلام کان فی آخر الالف السادس	روحانیت چھٹے ہزار کے آخر میں یعنی ان
اعنی فی هذه الايام امثله واقوی	دنوں میں یہ نسبت ان سالوں کے اقویٰ اور

واکمل من تلك الاعوام ببل

اور اکل اور شد ہے بلکہ چودھویں رات

کا بعد الاقام

کے چاند کی طرح ہے

تہوت اور کمالات نبوت کے بارے میں

مرزا صاحب کا احساس برتری | مرزا صاحب کا احساس برتری جو ایک

خاص نفسیاتی کیفیت ہے اس قدر بڑھا ہوا تھا کہ وہ اولیٰ تو اپنے کو تمام انبیاء کا ہم پلہ اور ہم چشم سمجھتے تھے : نزول الہی میں فرماتے ہیں :

آنچه داد است ہر شبی را جام

داو آں جام را مرا بہ تمام

پھر آگے چل کر فرماتے ہیں :

انبیاء گرچہ مجرودہ اند بے

من بہ عرفان نہ کمتر ز کسے

پھر اس سے آگے بڑھ کر وہ اپنے کو جامع کمالات انبیاء سمجھتے ہیں۔ اسی کتاب میں فرماتے ہیں :

آدم نیز احمد مختار

در برہم جامہ ہمہ ابرار

پھر آگے چل کر فرماتے ہیں :

زندہ شد بر نی کلام خم

ہر مصلے نہاں یہ پیر ہم

اسابی نہیں بلکہ اُن کا عقیدہ اور اعلان ہے کہ اُن سے نسلِ آدم کی تکمیل ہوئی ہے

اور ان کے بغیر یہ گلشنِ انسانیت ناتمام تھا۔ ان کا شعر ہے :

روحہ آدم کہ تھا وہ اکمل اب تلک

میرے کنسے ہوا کابل مجملہ برگ بار

ان کا یہ خیال بھی معلوم ہوتا ہے کہ کمالاتِ نبوت اور کمالاتِ روحانیت کے زمانہ کی ترقی کے ساتھ ساتھ ترقی کی ہے اور ان کا ظہور آتم ان کی ذات میں ہوا ہے خطبہ الہامیہ

فَكَذَلِكَ طَلَعَتْ رُوحَانِيَّةُ

نَبِيِّنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْأَلْفِ

الْمِائَةِ خَمْسِ بِأَجْمَالِ مِصْفَاتِهَا مَا كَانَ ذَلِكَ

الزَّمَانُ مَنتهى تَرَقُّيًا تَهَابِلُ كَانَتْ قَدَمَا

لَوْلَا لِمَعَارِجِ كَمَالَاتِهَا ثُمَّ كَلِمَتْ وَتَجَلَّتْ

تِلْكَ الدُّرُوحَانِيَّةُ فِي الْخُرُوفِ الْأَلْفِ السَّادِسِ

أَعْنَى فِي هَذَا الْحَيِّينَ كَمَا خُلِقَ آدَمُ فِي

أَخْرِ الْيَوْمِ السَّادِسِ بِإِذْنِ اللَّهِ أَحْسَنَ

لِلنَّاسِ الْقَبْلِ وَاتَّخَذَتْ رُوحَانِيَّةُ نَبِيِّنَا

غَيُورَ الْمُرْسَلِ مَعْظَمَ رَأْسِ أُمَّتِهِ لِمُسْتَبْلَغِ

كَمَالِ ظُهُورِهَا وَغَلِيَّةِ فُورِهَا كَمَا كَانَ

وَعَدَ اللَّهُ فِي الْكِتَابِ الْمُبِينِ فَإِنَّا ذَلِكَ

الْمُظْهَرُ الْبَرُّورُ وَالْقَوْدُ الْمَعْرُورُ

لہذا ہمیں احقر یہ جہت ترقی و صفا ۱۱۳ عہ خطبہ الہامیہ صفحہ ۱۱۷

اعجاز احمدی میں تو انھوں نے اپنے معجزات و آیات کو معجزہ نبوی پر ترجیح دینے کی کوشش بھی کی ہے۔ وہ کہتے ہیں:

لہ نخسف القمر المنیر بالی

عنا القمران المشرقان اشکر

دو خود ہی اس کا تجربہ کیا ہے اور اس کے لئے چاند کے خسوف کا نشان ظاہر ہوا اور میرے لئے چاند و سورج دونوں کا، اب کیا تو انکار کرے گا۔

مرزا صاحب کے یہ ارشادات اس بات کے لئے کافی تھے کہ ان کے خالی عقیدہ تہند اور ان کے جانشین اس پر ایک بلند عمارت تعمیر کر لیں جیسا کہ فرقہ و مذاہب کی تاریخ میں ہمیشہ پیش آتا ہے۔ چنانچہ ان کے بہت سے متبعین ان کو اکثر انبیاء پر صراحت کے ساتھ تفصیلت دینے لگے۔ خود مرزا بشیر الدین محمود صاحب نے حقیقۃ النبوت میں لکھا ہے:

”دنیا میں بہت سے نبی گزرے ہیں مگر ان کے شاگرد و تہمت

کے درجہ سے آگے نہیں بڑھے سوائے ہمارے نبی علیہ السلام کے جو

اس کے فیضان نے اس قدر وسعت اختیار کی کہ اس کے شاگردوں

میں سے علاوہ بہت سے محدثوں کے ایک لے قوت کا بھی درجہ پایا

اور یہ صرف یہ کہ نبی بنا بلکہ اپنے مطاع کے کمالات کو ظاہری طور پر حاصل

کے بعض اولوالعزم نبیوں سے بھی آگے نکل گیا۔

مرزا بشیر الدین محمود صاحب کے پرچش متبعین نے اس بات کو اور بھی آگے

آگے بڑھا دیا۔ الفضل قادیان رحلہ ۴ (نمبر ۸۵) میں ہے:

حضرت مسیح موعود علیہ السلام ہی تھے۔ آپ کا درجہ مقام کے لحاظ سے
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا شاگرداورد آپ کا اہل بیت کا تھا۔ دیگر انبیاء
عظیمہ اسلام میں سے بہتوں سے آپ بڑے تھے۔ ممکن ہے سب
سے بڑے ہوں !

باب سوم مرزا صاحب کی سیرت و زندگی پر ایک نظر

فصل اول

دعوت کے فروغ اور رجوع عام کے بعد مرزا صاحب کی زندگی

مرزا صاحب کا ابتدائی زمانہ | مرزا غلام احمد صاحب نے اپنی زندگی عشرتِ غربت کے ساتھ شروع کی تھی۔ زمینداری کا بڑا حصہ بھل چکا تھا۔ آمدنی کا کوئی اور ذریعہ نہ تھا۔ وہ خود اس دودھ کے متعلق لکھتے ہیں:

”مجھے صرف اپنے دستِ خزان اور روٹی کی فکر تھی“

وہ پچیس برس سے گناہی اور غربت کی زندگی گزار رہے تھے۔ انھوں نے اس زمانہ کی غربت و گناہی کی خود تصویر کھینچی ہے۔ وہ کہتے ہیں:-

”اس زمانہ میں درحقیقت میں اس مردہ کی طرح تھا جو قبر میں صد سال سے

سے مدفون ہوا اور کوئی نہ جانتا ہو یہ کس کی قبر ہے؟“

یہ حالت اس وقت تک رہی کہ مرزا صاحب ایک مصنف اور اسلام کے وکیل کی حیثیت

سے ملک کے سامنے آئے۔ پھر انھوں نے ایک مبلغ اور روحانی پیشوا کی حیثیت سے شہرِ ہند

حاصل کی پھر انھوں نے مسیح موعود اور آخر میں ”مستقل بیغیر کی حیثیت اختیار کی۔ اس وقت

حالات میں بڑا انقلاب ہوا۔ اب وہ ایک ترقی پذیر فرقہ اور ایک آسودہ حال طبقہ کے روحانی

پیشوا اور مقتدر اعظم تھے۔ ہر طرف سے تحائف ہندوؤں اور عیسائیوں کا دریا مندر ہاتا

اودھ ہزاروں آدمیوں کی روحانی عقیدت اور غلو میں محبت کا مرکز تھے، ظاہر ہے کہ یہ ساری دولت فارغ البالی و خوش حالی ایک دینی دعوت اور تحریک کے راستے سے آئی تھی اور ایک دینی جذبہ ہی لوگوں کے ایثار اور مرزا صاحب کی مالی خدمت کا محرک تھا۔ ایک موسخ اور سوانح نگار اور ایک نقاد اس موقع پر یہ دیکھے گا کہ اس انقلاب حال نے مرزا صاحب کی زندگی اور ان کے رویہ میں کیا تبدیلی پیدا کی مرزا صاحب ایک بڑی دینی دعوت لے کر اور ایک بہت بڑے دعوے اور اعلان کے ساتھ (جس سے بڑا دعویٰ اور اعلان مذہب کی اصطلاحات اور زبان میں ممکن نہیں) کھڑے ہوئے تھے، اسی لئے یہ بات دیکھنے کی ہے کہ ان کی زندگی کو اس دعوت اور دعوے سے کیا مطلقیت اور مناسبت ہے، بسودہ عالم سید الانبیاء (صلی اللہ علیہ وسلم) کی حیات طیبہ سے موازنہ کرنا اور اس سلسلہ میں آپ کا نام نامی بیچ میں لانا تو سودا اور مذاقِ سلیم پر بھی یاد ہے کہ یہ وہ بادگاہِ قدس ہے کہ

نفسِ گم کردہ می آید جنبید و بایند اینجا

لیکن امت محمدی کے ان افراد کی زندگی سے موازنہ کیا نہ ہوگا جو کسی دینی تحریک و دعوت کے علمبردار اور اپنے زمانہ کے مقتدا اور روحانی پیشوا تھے۔

اسلام کی تاریخ دعوت و تبلیغ
 حاملین دعوت اور دینی روحانی شخصیتوں کا طرزِ عمل کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے

کہ جو لوگ اپنے زمانہ میں دینی دعوت و اصلاح کے علمبردار تھے اور جنہوں نے اپنے لئے اتباعِ نبوی کا راستہ اختیار کیا اور جن کو خدا نے خلافتِ ایمانی سے شاد کام کیا ان کو جس قدر مرجعیت حاصل ہوئی اور جس قدر ان کے لئے فارغ البالی اور آسودہ زندگی کے حساب نہیں آئے اسی قدر ان میں جذبہ کا جذبہ، ایثار و قناعت کا جوش و دولت و امارت و دشت

اور آخرت کا شوق بڑھا۔ ان کی ساری زندگی اس اصول یقین کے تحت تھی کہ اصل زندگی آخرت کی زندگی ہے، اللہم لا عیش الا عیشُ الْآخِرَةُ دینی اور روحانی شخصیتوں کی تاریخ میں ہر جگہ یہی نظر آتا ہے کہ وہ اس دنیا میں مسافرانہ گزرتے تھے اور ان کے سامنے ہمیشہ یہی ارشادِ نبوی رہتا تھا۔

ما لِي وَلِلْآخِرِيَّ وَمَا أَنَا وَالْأُولَى
الا کو اکب استظل تحت شجرة ثم
راح وترکھا (احمد ترمذی، ابی امامہ)
مجھے دنیا سے کیا سروکار، میری مثال تو ایسے
سوا کی کسی ہے جس نے کچھ دیر ایک درخت
کے سایہ میں آرام لیا، پھر اٹھا اور چھوڑ کر چل دیا
ان کی کیفیت وہ رہتی تھی جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ایک لائق نے ان کی
تعریف کرتے ہوئے بیان کی ہے :

يَسْتَوْحِشُ مِنَ الدُّنْيَا وَذَهَبَ
وَيَسْتَأْنِسُ بِالْآخِرَةِ وَطَلَعَتْهُ كَأَنَّ اللَّهَ
غَزِيرَةُ الْمَمْنَعَةِ طَوِيلُ الْفِكْرَةِ يَقُولُ
كَفَّ وَتَحَاطَبُ نَفْسُهُ يُعْجِبُهُ مِنَ
النَّاسِ مَا حَقَّقَتْ وَهِيَ الطَّعَامُ
مَا حَبَسَتْ (مصنف الشافعي)
دنیا اور بہار دنیا سے ان کو دشت ہوتی، مات
کی آمد کی میں ان کا دل گھٹا تھا، آنکھیں چرکاب
ہر وقت فکر و غم میں ڈوبے ہوئے، رفا و فناء
پر متعجب، نفس سے ہر وقت مخاطب، کپڑا
وہ مرغوب جو معمول اور موٹا بھوٹا ہو۔ غذا
وہ مرغوب جو غریبانہ اور مادہ ہو۔

اولیائے متعدّدین اور اسلام کی جلیل القدر روحانی شخصیتوں کا یہاں ذکر نہیں۔
حضرت حمزہ بن عبدالمطلب کا بھی یہاں تذکرہ نہیں کہ وہ بھی ایک خلیفہ راشد تھے۔ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے غلاموں میں ایسے صاحب شوکت و عظمت سلاطین گزرے ہیں
جن کا زہر و تفسف، جفا کشی، احتیاط و دور، قبائے شاہی میں فحیرتی و درویشی اور

تحت سلطنت پر پوری نشینی آج بھی تاریخ میں یادگار اور انسانیت کے لئے سرمایہ فخر ہے۔ نور الدین زنگی، صلاح الدین ایوبی، ناصر الدین محمود، مظفر علیہم اور سلطان اوندک زب، عالمگیر نے جس طرح کی زندگی گزاری، وہ نہ بددور ویشی کا اعلیٰ نمونہ ہے۔ خود مرزا صاحب کے زمانہ میں ایسے داعی الی اللہ نکمے رہ گئے اور مشائخ طریقت موجود تھے جو روپیہ و برات گزارنے کو گناہ سمجھتے تھے اور جو کچھ ان کے پاس آتا تھا وہ فقر اور اہل حاجت میں تقسیم کر دیتے تھے جن کا حال یہ تھا کہ جس قدر آسودگی کے اسباب زیادہ ہوتے تھے اور جس قدر لوگوں کا رجوع ان کی طرف بڑھتا تھا، جس قدر تحائف و بدایا کی بارش ہوتی تھی، اسی قدر ان کا استغناء اور زہد بڑھتی کرتا تھا۔ مرزا صاحب ہی کے زمانہ میں مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی، مولانا رشید احمد گنگوٹی، مولانا سید عبداللہ غزنوی، مولانا محمد نعیم فرنگی محلی جیسے حضرات موجود تھے جنہوں نے فقیر محمدی کا ایک نمونہ دنیا کے سامنے پیش کیا۔

صدق نبوت کی ایک دلیل | ایسی زیادہ تر زندگی جس میں اول سے آخر تک کوئی تفاوت نہ ہو عزت و امارت کے زمانہ میں یکساں طریق عمل اور دولت دنیا سے بے تعلقی و بے اثری خود مرزا صاحب کے نزدیک نبوت محمدی کی صداقت کی ایک دلیل ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

اور پھر جب دستہ مدید کے بعد ظہیر اسلام کا ہوا تو ان دولت و اقبال

کے دنوں میں کوئی خزانہ اکٹھا نہ کیا۔ کوئی عمارت نہ بنائی۔ کوئی یادگار تیار نہ

۱۔ سلطان کے سوا ننگ ماروان کے معتد خاص قاضی ابی شاد لکھتے ہیں کہ سلطان نے اپنے ترکہ میں صرف ۴۰۰ روپیہ چھوڑ دیے۔ کوئی ملک، مکان، جائیداد، باغ، گاؤں، نہ راعت نہیں چھوڑی۔ اور کیا تجزیہ لکھیں میں ایک پیر بھی ان کا میراث نہ صرف نہیں ہوا۔ سدا سامی قرض سے کیا گیا۔ میان ملک کے ترکہ کے لئے لکھاس کے پورے ہیں قرض سے آئے۔ کنوں کا انتظام الگ وزیر و کاتب قاضی فاضل نے محسن جائز و محلات ذریعہ سے کیا ۱۰ اور یہ اس سلطان کا حال ہے جس کے بقصر میں شاہ معمر سلطان عراق و حجاز اور مشرق و وسطیٰ کا پورا علاقہ تھا۔ ۲۔ یہ حقائق کے لئے ملاحظہ ہو ترجمہ الحواطر جلد ہفتم۔

ہوئی۔ کوئی سامان شاہانہ عیش و عشرت تجویز نہ کیا گیا۔ کوئی اور ذاتی نفع نہ
اٹھایا بلکہ جو کچھ آیا وہ سب یتیموں اور مسکینوں اور بیوہ عورتوں اور
مقروضوں کی خبر گیری میں خرچ ہوتا رہا۔ اور کبھی ایک وقت بھی سیر ہو کر
کھانا نہ کھایا۔

اب ہم اس معیار کو سامنے رکھ کر جو خود مرزا صاحب نے ہم
دین کا داعی یا سیاسی قائد؟ | کو دیا ہے اور جو مزاج نبوت کے عین مطابق ہے ہم خود
مرزا صاحب کی زندگی کا مطالعہ کرتے ہیں۔ ہم کو اس مطالعہ میں نظر آتا ہے کہ جب ان کی تحریک
پھیل گئی اور وہ ایک بڑے فرقہ کے روحانی پیشوا اور اس کی عقیدتوں اور قیاضانہ اولو العزیز
کا مرکز بن گئے تو ان کی ابتدائی اہداس آخری زندگی میں بڑا فرق بن گیا۔ ہم اس موقع پر ان
کے حالات دین کے داعیوں اور مبلغوں اور مدرس گاہ نبوت کے فیض یافتہ فوس قدس سے الگ
سیاسی قائدین اور غیر دینی تحریکوں کے بانیوں سے ملتے جلتے نظر آتے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ چیز ان کے
مخلص و مقرب ساتھیوں کے لئے بھی اضطراب کا باعث ہوئی اور دل کی بات زبان پر آنے لگی
مرزا صاحب کی خانگی زندگی جس تردد اور جھبجھ سے متحمل اور متعم
مرزا صاحب کی خانگی زندگی | کی تھی وہ راسخ الاعتقاد جمعیوں کے لئے بھی ایک شہ اور

اعتراض کا موجب بن گئی تھی۔ خواجہ کمال الدین صاحب نے ایک سوزنا پہنے مخصوص دوستوں کے
سامنے اس بات کا تذکرہ کیا کہ ان کے گھر کی جو بیبیاں مرزا صاحب کے گھر کی رہائش اور معیار زندگی دیکھ
چکی ہیں وہ کسی طرح سے ایشانہ قناعت اور سلسلہ کی اشاعت و ترقی کے لئے اپنی ضرورتوں سے
پس انداز کر کے دھپیرہ بھیجنے کے لئے تیار نہیں۔ انھوں نے ایک مرتبہ مولوی محمد علی صاحب دایر
جماعت احمدیہ (لاہور) اور متادیلانی جماعت کے مشہور عالم مولوی سرود شاہ صاحب قاریانی سے کہا:

”میرا ایک سوال ہے جس کا جواب مجھے نہیں آتا۔ میں اسے پیش کرتا ہوں۔ آپ اس کا جواب دیں۔ پہلے ہم اپنی عورتوں کو یہ کہہ کر کہ انبیاء و صحابہ والی زندگی اختیار کرنی چاہیے کہ وہ کم و خشک کھاتے اور خوشنہ پہنتے تھے اور باقی بچا کر الٹ کی ناہ میں دیا کرتے تھے، اسی طرح ہم کو بھی کرنا چاہیے۔ غرض ایسے وعظ کر کے کچھ روپیہ بچاتے تھے اور پھر وہ قادیان بھیجتے تھے، لیکن جب ہماری بیویاں خود قادیان گئیں وہاں پردہ کرنا بھی طرح وہاں کا حال معلوم کیا تو واپس آکر ہمارے سر پر چڑھ گئیں کہ تم جو بڑا جھوٹے ہو۔ ہم نے تو قادیان میں جا کر خود انبیاء و صحابہ کی زندگی کو دیکھ لیا ہے۔ جس قدر آرام کی زندگی اور تعیش وہاں پر عورتوں کو حاصل ہے اس کا عشرِ عشر بھی باہر نہیں۔ حالانکہ ہمارا روپیہ کمایا ہوا ہوتا ہے اور ان کے پاس جو روپیہ جاتا ہے وہ قومی اغراض کے لئے قومی روپیہ ہوتا ہے۔ لہذا تم جھوٹے ہو جو جھوٹ بول کر اس عرصہ دراز تک ہم کو دھوکا دیتے رہے۔ اور آئندہ ہرگز ہم تمہارے دھوکے میں نہ آویں گی۔ پس وہ اب ہم کو روپیہ نہیں دیتیں کہ ہم قادیان بھیجیں۔“

خواجہ صاحب نے یہ بھی فرمایا:

”ایک جواب تم لوگوں کو دیا کرتے ہو پھر تمہارا وہ جواب میرے آگے نہیں چل سکتا کیونکہ میں خود واقف ہوں۔“

اور پھر بعض زیورات اور بعض کپڑوں کی خرید کا مفصل ذکر کیا۔

لے کشف الاختلاف از سرور شاہ قادیانی صفحہ ۱۴ (ماخوذ از قادیانی مذہب)

مالی اعتراضات

معلوم ہوتا ہے کہ مرزا صاحب کے نانہ میں ان کی نگرانی میں لنگر کا جو انتظام تھا اس سے بہت سے مخلصین مطمئن نہیں تھے۔ اُن کے نزدیک اس میں بہت سی بے عنوانیاں ہوتی تھیں۔ اس بحث نے بہت طول کھینچا۔ معترضین میں خواجہ کمال الدین پیش پیش تھے اور مولوی محمد علی صاحب بھی ان کے مؤید تھے۔ خواجہ کمال الدین صاحب نے ایک موقع پر مولوی محمد علی صاحب سے فرمایا۔

”یہ کیسے غضب کی بات ہے کہ آپ جانتے ہیں کہ قوم کا روپیہ کس محنت سے جمع ہوتا ہے اور جن اغراض قومی کے لئے روپیہ دیتے ہیں وہ روپیہ ان اغراض میں صرف نہیں ہوتا بلکہ بجائے اس کے شخصی خواہشات میں صرف ہوتا ہے اور پھر وہ روپیہ بھی اس قدر کثرت سے کہ اس وقت جس قدر قومی کام آپ نے شروع کئے ہوئے ہیں اور روپیہ کی کمی کی وجہ سے پورے نہیں ہو سکے اور ناقص حالت میں پڑے ہوئے ہیں اگر یہ لنگر کا روپیہ اچھی طرح سے سنبھالا جائے تو اکیلے اسی سے وہ سارے کام پورے ہو سکتے ہیں۔“

یہ اعتراضات مرزا صاحب کے کان تک بھی پہنچے اور انہوں نے اس پر بڑی ناگواری و ناراضگی کا اظہار کیا۔ مولوی سرور شاہ صاحب لکھتے ہیں۔

مجھے پختہ ذریعہ سے معلوم ہوا ہے کہ حضرت سید موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بہت اظہار رنج فرمایا ہے کہ باوجود میرے بتانے کے کہ خدا کا مشاہدہ ہے کہ میرے وقت میں لنگر کا انتظام میرے ہی ہاتھ میں رہے اور اگر اس کے

خلاف ہوا تو لنگر بند ہو جائے گا۔ مگر یہ خواجہ وغیرہ ایسے ہیں کہ بار بار مجھے کہتے ہیں کہ لنگر کا انتظام ہمارے سپرد کرو اور مجھ پر بدظنی کرتے ہیں ؟ خود مرزا صاحب نے اپنے انتقال سے کچھ پہلے اس مالی الزام کا تذکرہ اور اس پر اپنے رنج و دلال کا اظہار کیا۔ مرزا بشیر الدین صاحب مولوی عظیم نور الدین صاحب کے ہم ایک خط میں لکھتے ہیں :

”حضرت صاحب نے اپنی وفات سے پہلے جس دن وفات ہوئی اس دن بیماری سے کچھ ہی پہلے کہا کہ خواجہ (کمال الدین) صاحب اور مولوی محمد علی صاحب وغیرہ مجھ پر بدظنی کرتے ہیں کہ میں قوم کا روپیہ کھا جاتا ہوں۔ ان کو ایسا نہ کرنا چاہیے تھا ورنہ انجام اچھا نہ ہوگا۔ چنانچہ آپ نے فرمایا کہ آج خواجہ صاحب مولوی محمد علی صاحب کا ایک خط لیکر آئے اور کہا کہ مولوی محمد علی نے لکھا ہے کہ لنگر کا خرچ تو تھوڑا سا ہوتا ہو۔ باقی ہزاروں روپیہ جو آتا ہے وہ کہاں جاتا ہے اور گھر میں آکر آپ نے بہت غصہ ظاہر کیا کہ کہا کہ لوگ ہم کو حرام خور سمجھتے ہیں۔ ان کو اس روپیہ سے کیا تعلق اگر آج میں الگ ہو جاؤں تو سب آمدن بند ہو جائے۔“

پھر خواجہ صاحب نے ایک ڈیپوٹیشن کے موقع پر جو عمارت مدرسہ کاچہہ لینے گیا تھا، مولوی محمد علی سے کہا کہ حضرت (مرزا) صاحب آپ تو خوب عیش آرام سے زندگی بسر کرتے ہیں اور یہ کیا تعلیم دیتے ہیں کہ اپنے پیٹ بچ گھسا کر بھی چندہ دے جس کا جواب مولوی محمد علی نے یہ دیا کہ ہاں اس کا انکار تو

نہیں ہو سکتا، لیکن بشریت ہے، کیا ضرور کہ ہم نبی کی بشریت کی پیروی کریں۔

آدمی کے نئے نئے ذرائع | مرزا صاحب ہی کی زندگی میں قادیان کے بہشتی مقبرہ

تبر کی جگہ کے لئے جو گراں قدر قیمت اور نذرانہ دیکھا گیا اور اس کا جس ترغیب فلتقوتی کے ساتھ اعلان کیا گیا اس نے قرون وسطیٰ کے ارباب کلیسا کے پرواز غفران کے بیج و شرار اور جنت کی قبالتروشی کی یاد تازہ کر دی اور مرکز قادیان کے لئے آمدنی کا ایک وسیع مستقل سلسلہ شروع ہو گیا اور وہ رفتہ رفتہ سلسلہ قادیانیت کا ایک عظیم محکمہ بن گیا۔ قادیان کے رحمان الفضلؒ نے اپنی ایک اشاعت میں صحیح لکھا ہے کہ :

”مقبرہ بہشتی اس سلسلہ کا ایک ایسا مرکزی نقطہ ہے اور ایسا

عظیم الشان انشی ٹیوشن یعنی محکمہ ہے جس کی اہمیت ہر دوسرے محکمہ سے بڑھ کر ہے۔“

قادیان اور ربوہ کی دینی ریاست | اس سارے آغاز کا انجام یہ ہوا کہ تحریک قادیانیت کا مرکز قادیان اور تقسیم ہند

کے بعد سے اس کا جانشین ربوہ ایک اہم دینی ریاست بن گیا جس میں قادیان کے ”خاندان نبوت“ اور اسکے صدر دشین مرزا بشیر الدین محمود کو امارت و ریاست کے وہ سب لوازم، ایک مذہبی آمر اور مطلق العنان فرماں روا کے سب اختیارات اور خوش باشی و

لہ مرزا بشیر الدین محمد و صاحب کا خط بنام مولوی حکیم نواز الدین صاحب خلیفہ اول بنام حقیقت الافغان مصنفہ مولوی محمد علی امیر جماعت احمدیہ لاہور صفحہ ۵۰۔ ہم نے ان اعتراضات کے سلسلہ میں صرف

مختصر و معتمد اہل تعلق کے بیانات پر اکتفا کیا ہے ورنہ ڈاکٹر عبد الحکیم صاحب کی کتاب الذکر الحکیم وغیرہ میں اس سلسلہ کا بہت مواد موجود ہے۔ لہ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مرزا صاحب کا رسالہ ”الوصیت“ صفحہ ۲۳ تا ۲۴ لہ الفضل قادیان جلد ۱۲، نمبر ۶۵۔ مورخہ ۱۵ ستمبر ۱۹۳۶ء

عیش کوشی کے وہ سب مواقع مہیا ہیں جو اس زمانہ میں کسی بڑے سے بڑے انسان کو
 جہیا ہو سکتے ہیں۔ اس دینی و روحانی مرکز کی امداد دینی زندگی اور اس کے امیر کی اخلاقی
 حالت حسن بن صباح باطنی کے قلوب الموت کی یاد تازہ کرتی ہے جو پانچویں صدی ہجری
 میں غریبی استبداد اور عیش و عشرت کا ایک پراسرار مرکز تھا۔

۱۔ ملاحظہ فرماتے ملک صاحب کی کتاب ”دور حاضر کا مذہبی آمر“

نصل دوم

انگریزی حکومت کی تائید و حمایت اور جہاد کی ممانعت

برطانیہ عظمیٰ اور عالم اسلام | اسیسویں صدی کے آغاز میں عالم اسلام پر یورپ کے حملے شروع ہو چکے تھے اور اس نے ممالک اسلامیہ کو

اپنے اثر و اقتدار میں لے لیا تھا۔ یورپ کی اس مشرقی ترکاڑیوں برطانیہ عظمیٰ پیش پیش اور مشرق میں مغربی پیش قدمیوں اور سیاسی و مادی سیادت کا علمبردار و نقیب تھا۔ ہندوستان اور مصر اس کے زیر اقتدار تھے۔ دولت عثمانیہ اس کی ریشہ و انیوں اور سازشوں کا بدف اور جزیرۃ العرب اس کی ہوس اقتدار سے ہر وقت خطرہ میں تھا۔

ہندوستان پر ۱۸۵۷ء سے پہلے ہی عملاً انگریزی تسلط قائم ہو چکا تھا۔ شاہجہان اور گزیر کے جانشین انگریزوں کے وکیلہ خواہ اور سیاسی طور پر مغلوب ہو کر رہ گئے تھے۔ انگریز ملک کی بساط سیاست کے اصل شاطر اور سیاہ و سپید کے مالک تھے۔ ۱۹۱۹ء میں ہندوستان کے مرد مجاہد شیخ سلطان نے میدان کارزار میں شہادت سرخروی حاصل کی اور انگریزوں کے حق میں ملک کا سیاسی مطلع بالکل صاف ہو گیا۔ سلطنت کے استحکام پر اعتماد کر کے پادریوں نے مسیحیت کی صاف صاف تبلیغ شروع کی۔ اس تبلیغ کا نشانہ قدرتی طور پر زیادہ تر مسلمان تھے جن سے براہ راست ملک حاصل کیا گیا تھا۔ تعلیمات اسلام اور اصول اسلام

کا مضحکہ اڑایا جاتے تھے۔ ملک میں اخلاقی و اجتماعی انتشار و فساد کا دور دورہ ہوا۔ اسلام کی اجتماعی زندگی کی بنیادیں تزلزل میں آگئیں۔ مغربی تہذیب نے مسلمانوں کے گھروں اور ان کے دل و دماغ پر چھا پہ مارا۔ نوجوان اور تعلیم یافتہ طبقہ میں الحاد فیش کے طور پر شروع ہوا۔ اس سب کے ردِ عمل میں ۱۹۷۸ء کا ہنگامہ ظہور میں آیا جس میں علمِ قیادت مسلمانوں کے ہاتھ میں تھا جیسا سب کو معلوم ہے، اگرچہ اس محرکہ میں کامیاب ہوئے اور یہ ملک ایسٹ انڈیا کمپنی کے انتظام سے نکل کر براہِ راست کج برطانیہ کے ماتحت ہو گیا۔ زخمِ خوردہ فاتحین نے ہنگامہ سے اصل ذمہ دار "باغی مسلمانوں" سے سخت انتقام لیا۔ انھوں نے ان کو بے عزت کیا۔ ان کے علماء و صلحاء اور رؤساء و شرفاء کو پھانسیوں پر چڑھایا۔ اسلامی اوقاف ضبط کر لئے۔ شریفانہ ملازمت کے دھماکے ان پر بند کر دیئے۔ ملک کے نظم و نسق سے ان کو کلیتہً بے دخل کر دیا۔ وہ ایک شکست خوردہ قوم کے ذلیل افراد بن کر رہ گئے اور اس ملک میں قرآن کی اس ابدی حقیقت کی تفسیر و تصویر نظر آتی ہے۔

إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً
أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْنَاقَهُمْ
أَعْنَاقًا ۖ وَكَانَ أَهْلُهَا
رَاسِبِينَ

بے شک بادشاہ زمانہ جب کسی بستی میں داخل ہوتا ہے تو اس کو تباہ کر دیتے ہیں اور اس کے معزز ترین شہریوں کو ذلیل و خوار کر دیتے ہیں۔

اگرچہ اس ملک میں محض ناخدا ترس فرمانروا اور جابر حاکم نہ تھے بلکہ وہ ایک ایسی تہذیب کے علمبردار تھے جو اس ملک میں فساد و الحاد اور اخلاقی انتشار کا سرچشمہ تھی۔ وہ علما ان تمام اقدارِ حیات کے منکر اور ان اخلاقی و دینی معیاروں سے منحرف تھے جن پر اسلام کے اخلاقی و اجتماعی نظام کی بنیاد ہے۔ وہ ایک جرائم پیشہ قوم تھے جس کی تاریخِ عالم

لے تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیں مولانا محمد رفیع الرحمن کی کتاب "OUR OWN MUSSALMAN" اور سید کی کتاب "سببِ توحید"

اسلام پر مظالم اور سیاسی جرائم سے داغ داغ ہے۔

انبیاء اور ان کے جانشینوں کا طرزِ عمل | انبیاء علیہم السلام اور ان کے جانشینوں

دنیا میں محفوظ ہے۔ اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہمیشہ ظالموں اور مجرموں کے حریف اور مذمقابل رہے ہیں اور انہوں نے ہمیشہ ایسی بات سے احتراز کیا ہے جس سے ان کی تائید و انداد ہوتی ہو۔ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ مقلد قرآن مجید میں منقول ہے :

رَبِّمَا أَلَمَعْتَ عَلَىٰ قَلْبِي لَمْ يَكُنْ لِي فِيهِ نَارٌ
أَكُونُ ظَلِيمًا لِّلْمُجْرِمِينَ (سورہ صافات)

کفر و ظلم اور اسکے علمبرداروں کے خلاف ان کے دل میں جو جذبہ اور غصہ تھا اس کا اظہار ان کی مشہور دعا سے ہوتا ہے جو انہوں نے فرعون وقت اور اس کے لشکر کاٹنے کے خلاف کی تھی۔

رَبَّنَا اِنَّكَ اَنْتَ فَرِّدْتَهُ
وَمَلَأْتَهُ سَيِّئَةً وَاَمَوْنَا فِي الْحَيٰوةِ
الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيْلِكَ رَبَّنَا
اطْمِسْ عَلٰى اَمْوَالِهِمْ وَاَشْدُدْ عَلٰى
قُلُوْبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا حَتّٰى يَرَوْا
الْعَذَابَ الْاَلِيْمَ

اے رب ہمارے تو نے فرعون کو اور اس کے
سزاواروں کو دنیا کی زندگی میں سوئی اور مال
دنیویہ جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ یہ تیرے راستے
سے ہٹ جائیں گے۔ اے رب ان کی دولت پر
بھاری پھیر دے اور ان کو سخت کر دے
کہ جبکہ وہ دنیا کا غلام بن کر اپنی اپنی باتیں کریں۔

خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کو خطاب کر کے فرمایا:

وَلَا تَرْكَبُوا السَّيْرَ إِلَىٰ الْاَنْفِثِ
ظَلَمُوا اَقْتَمَتْكُمْ الدُّنْيَا وَفِي الْكُفْرِ

اور مت چلو ان کی طرف جو ظالم
ہیں پھر تم کو لگے گی آگ اور اندھیرے

مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَائِهِمْ
لَا تَقْصُرُوا عَنْهُ (سورۃ ہود، رکوع ۱۰)
سوا تمہارا کوئی مددگار نہ ہوگا، پھر کہیں مدد
نہ پاؤ گے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے :

أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ
عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِدٍ
جہاد کی اعلیٰ ترین قسم ظالم بادشاہ کے
سامنے حق بات کہنا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام ان کے سچے جانشینوں نے کسی جابر حکومت
اور کسی باطل طاقت کے ساتھ کبھی قتل نہ کیا اور ان کی زبان کبھی اس کی تفریق تائید
لموت نہیں ہوئی۔ اسلام کی تاریخ دعوت و عزیمت مسلمانین وقت کے سامنے کلمہ حق کہنے
کے واقعات اور ظالموں کے مقابلے میں علم جہاد بلند کرنے کے کارناموں سے بھری ہوئی ہے۔
اس افضل جہاد سے تاریخ اسلام کا کوئی مختصر سے مختصر عہد اور کوئی چھوٹے سے چھوٹا
گوشہ بھی خالی نہیں ہے۔

لیکن قرآن مجید کی ان
انگریزی حکومت کی تائید حمایت اور جہاد کی حمت
روشن تعلیمات اور روح
اسلام کے بالکل برخلاف اور انبیاء و مرسلین، صحابہ و تابعین اور ان کے مشبعین کے اسوہ حسنہ
کے برعکس مرزا غلام احمد صاحب جن کو امام من اللہ اور مرسل بن عبد اللہ ہونے کا دعویٰ
ہے اپنے عہد کے طاغوت اکبر انگریز کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ وہ اسی حکومت
کی تائید و حمایت میں سرگرم نظر آتے ہیں جو اسلامی مملکت کی غاصب اور اسلامی اقتدار
کی سب سے بڑی حریف اور اپنے زمانہ میں فساد و الحاد کی سب سے بڑی علمبردار تھی۔ وہ ایسے
کھلے لفظوں میں اس حکومت کی مدح و ثنا کرتے ہیں جس کے لئے ایک صاحب ضمیر انسان

تیار نہیں ہو سکتا۔ ان کو شروع سے اس مسئلے کا اتنا اہتمام تھا کہ ان کی کوئی تصنیف مشکل سے اس سے خالی نظر آتی ہے۔ انھوں نے پہلی اور سب سے اہم تصنیف براہین احمدیہ کے حصہ اول میں جس طرح اس حکومت کی تعریف و توصیف کی ہے اور اس کے احسانات و خدمات گناتے ہیں اور جس طرح اسلامی انجمنوں کو مسلمانوں کی طرف سے وفاداری کا محضر پیش کرنے اور جہاد کو منسوخ و ممنوع قرار دینے کا مشورہ دیا ہے وہ پچھلے صفحات میں گزر چکا ہے۔ یہ سلسلہ آخر وقت تک جاری رہا۔ اس موضوع پر انھوں نے ایک وسیع کتب خانہ تیار کر دیا جس میں انھوں نے بار بار اپنی وفاداری اور اخلاص اور اپنی خاندانی خدمات اور انگریزی حکومت کی تائید و حمایت میں اپنی سرگرمی اور انہماک کا ذکر کیا ہے اور ایک ایسے زمانے میں جب مسلمانوں میں دینی حقیقت کو بیدار کرنے کی سخت ضرورت تھی بار بار جہاد کے حرام و ممنوع ہونے کا اعلان کیا۔ یہاں پر نہایت اختصار کے ساتھ صرف چند عبارتیں اور اقتباسات پیش کیے جلتے ہیں۔ ایک جگہ لکھتے ہیں:

”میری عمر کا اکثر حصہ اس سلطنت انگریزی کی تائید و حمایت میں گزرا ہے اور میں نے مانعیت جہاد اور انگریزی اطاعت کے بارے میں اس قدر کتابیں لکھی ہیں کہ اگر وہ اکٹھی کی جائیں تو سچا س الماریا ان سے بھر سکتی ہیں۔ میں نے ایسی کتابوں کو تمام ممالک عرب مصر اور شام اور کابل اور روم تک پہنچا دیا ہے۔ میری ہمیشہ یہ کوشش رہی ہے کہ مسلمان اس سلطنت کے سچے خیر خواہ ہو جائیں اور مہدی خونی اور مسیح خونی کی بے اصل روایتیں اور جہاد کے ہوش دلانے والے مسائل جو احمقوں کے دلوں کو خراب کرتے ہیں ان کے دلوں سے مٹا دیں۔“

اپنی کتاب شہادت القرآن کے آخر میں لکھتے ہیں :-

”میرا غمیب جس کو میں بار بار ظاہر کرتا ہوں، یہی ہے کہ اسلام کے دو حصے ہیں، ایک یہ کہ خدا تعالیٰ کی اطاعت کرے دوسرے اس سلطنت کی کہ جس نے امن قائم کیا ہو، جس نے ظالموں کے ہاتھ سے اپنے سرار میں پناہ دی ہو، سو وہ سلطنت حکومت برطانیہ ہے۔“

ایک درخواست میں جو فیٹینٹ گورنر پنجاب کو ۲۴ فروری ۱۹۹۸ء کو پیش کی گئی تھی، لکھتے ہیں :

”دوسرا امر قابلِ گزاری یہ ہے کہ میں ابتدائی عمر سے اس وقت تک جو قریشی ساٹھ برس کی عمر کو پہنچا ہوں، اپنی زبان اور قلم سے اس اہم کام میں مشغول ہوں کہ مسلمانوں کے دلوں کو گورنمنٹ انگلشیہ کی سچی محبت اور خیر خواہی اور ہمدردی کی طرف پھیروں اور ان کے بعض کم جنہوں کے دلوں سے غلط خیال جہاد وغیرہ کے دور کروں جو دلی صفائی اور مخلصانہ تعلقات سے رکھتے ہیں.....

..... اور میں دیکھتا ہوں کہ مسلمانوں کے دلوں پر میری تحریروں کا بہت ہی اثر ہوا اور لاکھوں انسانوں میں تبدیلی پیدا ہو گئی ہے

ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں :

”میں نے بیسیوں کتابیں عربی، فارسی اور اردو میں اس غرض سے تالیف کی ہیں کہ اس گورنمنٹ محسنہ سے ہرگز جہاد درست نہیں بلکہ سچے

دل سے اطاعت کرنا ہر ایک مسلمان کا فرض ہے پتا نہ چلے یہ کتابیں
بصرف زیر کثیر چھاپ کر بلا واسلام میں پہنچائیں اور میں جانتا ہوں
کہ ان کتابوں کا بہت سا اثر اس ملک پر بھی پڑا ہے اور جو لوگ میرے
ساتھ خریدی کا تعلق رکھتے ہیں وہ ایک ایسی جماعت تیار ہوتی جاتی
ہے کہ جن کے دل اس گورنمنٹ کی کبھی خیر خواہی سے لبا لب ہیں۔ ان
کی اخلاقی حالت اعلیٰ درجہ پر ہے اور میں خیال کرتا ہوں کہ وہ تمام
اس ملک کے لئے بڑی برکت ہیں اور گورنمنٹ کے لئے ولی جان نثار۔
ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”مجھ سے سرکار انگریزی کے حق میں جو خدمت ہوئی، وہ یہ تھی کہ میں
پچاس ہزار کے قریب کتابیں اور رسائل اور اشتہادات چھپوا کر اس ملک
اور غیر دوسرے بلاد اسلام میں اس مضمون کے شائع کئے کہ گورنمنٹ
انگریزی ہم مسلمانوں کی محسن ہے۔ لہذا ہر ایک مسلمان کا یہ فرض ہونا
چاہیئے کہ اس گورنمنٹ کی سچے دل سے اطاعت کرے اور دل سے
اس دولت کا شکر گزار اور دعا گو رہے اور یہ کتابیں میں نے مختلف زبانوں
یعنی اردو، فاردسی، عربی میں تالیف کر کے اسلام کے تمام ملکوں میں پھیلا
دی، یہاں تک کہ اسلام کے دو مقدس شہروں مکہ اور مدینہ میں بھی
بخوبی شائع کر دیں اور روم کے بایں تخت قسطنطنیہ اور بلاد شام اور مصر

لے عیضہ بعلی خدمت گورنمنٹ عالیہ انگریزی سن جانپ مرزا قلام احمد قادیانی صاحب مندرجہ
تبلیغ رسالت جلد ششم صفحہ ۶۵ مؤلف میر تقی علی قادیانی۔

اور کابل اور افغانستان کے متفرق شہروں میں جہاں تک ممکن تھا اشتاعت کر دی گئی۔ جس کا نتیجہ ہوا کہ لاکھوں انسانوں نے جہاد کے وہ غلیظ خیالات چھوڑ دیئے جو نا فہم ملاؤں کی تعلیم سے ان کے دلوں میں تھے۔ یہ ایک ایسی خدمت مجھ سے ظہور میں آئی ہے کہ مجھے اس بات پر فخر ہے کہ برٹش انڈیا کے تمام مسلمانوں میں اس کی نظیر کوئی مسلمان دکھلا نہیں سکتا۔

مرزا صاحب کی خصوصی توجہ مسئلہ جہاد پر مرکوز تھی جو انگریزی حکومت کے لئے نہ صرف ہندوستان میں بلکہ تمام ممالک اسلامیہ میں دجن کا بڑا حصہ برطانیہ کے زیر اقتدار آچکا تھا، خاص تشویش اور اضطراب کا باعث تھا۔ مرزا صاحب نے جہاد کے دائمی طور پر منسوخ اور ممنوع ہو جانے کا اعلان فرمایا اور اس کو اپنے مسیح موعود ہونے کا نشان قرار دیا۔ چندہ منارۃ المسیح کے اعلان فرماتے ہیں :

”قیصرے وہ گھنٹہ جو اس منارہ کے کسی حصہ دیوار میں نصب کرایا جائے گا اس کے نیچے یہ حقیقت مخفی ہے کہ مالوگ اپنے وقت کو پہچان لیں یعنی سمجھ لیں کہ آسمان کے دروازوں کے کھلنے کا وقت آگیا۔ اب سے زمینی جہاد کے لئے اور لڑائیوں کا خاتمہ ہو گیا۔ جیسا کہ حدیثوں میں پہلے لکھا گیا تھا کہ جب مسیح آئے گا تو دین کے لئے لڑنا حرام کیا جائے گا۔ سو آج سے دین کے لئے لڑنا حرام کیا گیا۔ اب اس کے بعد جو دین کے لئے تلوار اٹھاتا ہے اور غازی نام رکھا کر کافروں کو قتل کرتا ہے وہ خدا اور اس کے رسول کا نافرمان ہے۔ صحیح بخاری کو لھو لہو اور اس حدیث کو پڑھو

جو مسیح موعود کے حق میں ہے یعنی یضیع الحرب جس کے یہ معنی ہیں کہ جب مسیح آئے گا تو جہادی لڑائیوں کا خاتمہ ہو جائے گا۔ سو مسیح آچکا اور یہی ہے جو تم سے بول رہا ہے۔

جہاد کے اس موقوفہ پر نے کو یہ اپنی "بعثت کا مقصد اعظم قرار دیتے ہیں۔

تریاق القلوب کے ضمیمہ "اشتہار واجب الاظہار" میں لکھتے ہیں:-

"غرض میں اس نئے ظاہر نہیں ہوا کہ جنگ و جدل کا میدان گرم کروں، بلکہ اسلئے ظاہر ہوا ہوں کہ پہلے مسیح کی طرح صلح و عاشقی کے دروازے کھول دوں اگر صلح کاری کی بنیاد درمیان نہ ہو تو پھر ہمارا سارا سلسلہ فضول ہے اور اس پر ایمان لانا بھی فضول ہے۔

ایک جگہ اور بھی صفائی اور اختصار کے ساتھ لکھا ہے:-

"میں یقین رکھتا ہوں کہ جیسے جیسے میرے مرید بڑھیں گے ویسے ویسے مسلہ جہاد کے محقق کم ہوتے جائیں گے، کیونکہ مجھے مسیح اور مہدی مان لینا ہی مسلہ جہاد کا انکار کر رہے ہیں۔"

مرزا صاحب نے اپنے عربی رسالہ "نور الحق" میں پوری صفائی اور وضاحت کے ساتھ

انگریزی حکومت کا قلعہ اور تعویذ

یہاں تک لکھ دیا ہے کہ ان کا وجود انگریزی حکومت کے لئے ایک قلعہ اور حصلا اور تعویذ کی حیثیت رکھتا ہے۔ اپنی خدایات گناتے ہوئے لکھتے ہیں:-

قلی ان ادعی القعود فی مجھے حق ہے کہ میں دعویٰ کروں کہ میں انجمن

لے اشتہار ذہنہ نثارۃ المسیح بہ، ت ضمیمہ خطبہ الہامیہ لے تریاق القلوب صفحہ ۶۳۵، تبلیغ رسالت جلد ہفتم صفحہ ۱

میں منفرد ہوں اور مجھے حق ہے کہ میں ان کا بیعت
میں کیا ہوں اور مجھے حق ہے کہ میں یہ کہوں کہ میں
اس حکومت کے لئے تنویذ اور ایسا قلدہ ہوں جو
اسکو آفات معاش سے محفوظ رکھے والا ہے اور
میرے بچے مجھے بشادہی ملو فرمایا کہ اللہ ان کو
عذاب نہیں دینگا جب تک تم اس میں ہوس حقیقہ
اس حکومت کے پاس میرا کوئی ممبر اور نصرت تائید
میں میرا کوئی شریک نہیں۔ اگر خدا نے اس حکومت کو ننگہ

هذه الخدمات والى ان اقول اننى
وحيد في هذه التائيدات والى ان
اقول انى حوزتها وحسن حافظ
من الافات وبشرى بلوقال ماكان
الله يعذرهم وانت فيهم فليس
للدولة نظيرى ومثلى فى نصرى
وعونى وستعلم الله انى كانت
من المتوكلين

اور مردم شناسی عطا کی ہے تو وہ اس کی تصدیق کرے گی۔

مرزا صاحب نے اس درخواست میں جو فیضینٹ گورنر پنجاب کو ۲۴ فروری
۱۸۹۸ء میں پیش کی تھی، یہاں تک لکھا ہے :-

خود کاشتہ پودا

”یہ التماس ہے کہ سرکار دولت مدار ایسے خاندان کی نسبت جس کو کچھ اس
سال کے متواتر تجربے سے ایک وفادار جاں نثار خاندان ثابت کر چکا اور جس
کی نسبت گورنمنٹ عالیہ کے معزز حکام نے ہمیشہ مستحکم رائے سے اپنی جمعیات
میں یہ گواہی دی ہے کہ وہ قدیم سے سرکار انگریزی کے خیر خواہ اور خدمت گزار
ہے۔ اس خود کاشتہ پودے کی نسبت نہایت حزم و احتیاط اور تحقیق و توجہ سے
کام لے لے اور اپنے ماتحت حکام کو اشارہ فرمائے کہ وہ بھی اس خاندان کے
ثابت شدہ وفاداری اور اخلاص کا لحاظ رکھ کر مجاہد میری جماعت کے خاندانوں کی نظر
سے دیکھیں۔“

کسی درخواست میں اپنی اور اپنی جماعت کے لئے سرکار انگریزی کی تنگ پرواہی اور نیک نامی حاصل کردہ اور موردِ احترام گورنمنٹ کے الفاظ آئے ہیں۔

مرزا صاحب کو انگریزی حکومت کے پادریوں کے منظرے میں جوش اور تیزی کی وجہ سے

خیر خواہی کا ایسا جذبہ تھا کہ وہ مسلمانوں کے جوشِ نفرت کو کم کرنے کے لئے مختلف تدبیریں کرتے تھے۔ انھوں نے عیسائی مناظرین اور پادریوں کے مقابلے میں جس جوش اور سرگرمی کا اظہار کیا، اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ ان عیسائی پادریوں نے اسلام کی تردید اور پیغمبرِ اسلام کی کلمہ میں ایسا رویہ اختیار کیا تھا جس سے مسلمانوں میں جوش اور اشتعال پیدا ہو جانے اور حکومتِ وقت کو نقصان پہنچنے کا خطرہ تھا، اس لئے میں نے بھی مصلحتاً و قصداً ان کی تردید میں جوش و تاثر کا اظہار کیا تاکہ مسلمانوں کا جوشِ طبیعت فرو ہو جائے اور ان کو تسکین ہو۔ وہ لکھتے ہیں :-

”میں اس بات کا بھی اقرار ہی ہوں کہ جبکہ بعض پادریوں اور عیسائی مشنریوں کی تحریرِ تہارت سخت ہو گئی اور عدلِ اعتدال سے بڑھ گئی اور بالخصوص پرچہ ”نورِ افشاں“ میں جو ایک عیسائی اخبار لدھیانہ سے نکلتا ہے تہارت گندی تحریریں شائع ہوئیں اور ان مولفین نے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ”نورِ بائبل“ ایسے الفاظ استعمال کئے تو مجھے ایسی کتابوں اور اخباروں کے پڑھنے سے یہ اندیشہ دل میں پیدا ہوا کہ مبادا مسلمانوں کے دلوں میں جو ایک جوش رکھنے والی قوم ہے ان کلمات کا کوئی مسخ و اشتعال دینے والا اثر پیدا ہو، تب میں نے ان کے جوشوں کو

کھنڈا کرنے کے لئے مسمیٰ اور پاک نیت سے یہی مناسب سمجھا کہ اس
عام جوش کو دبانے کے لئے حکمت عملی یہی ہے کہ ان تحریکات کا کسی قدر
سمتی سے جواب دیا جائے تا سرطیع الغضب انسانوں کے جوش فرو ہو جائیں اور
ملک میں کوئی بڑھتی سپلائی نہ ہو۔

ان تعلیمات اور اس عقیدہ اور تبلیغ کا نتیجہ
انگریزی حکومت کے رہنما کار اور جاسوسوں یہ تھا کہ انگریزی حکومت کی ففادادی اور
اخلاص اور اس کی خدمت کا جذبہ قادرانی جماعت کے ذہن اور اس کی سیرت و اخلاق کا ایک
جزو بن گیا۔ اور انگریزی حکومت کو اس جماعت میں سے ایسے مخلص خادم اور ایسے مستعد
رضاکار ملائے جنہوں نے ہندوستان اور ہندوستان سے باہر حکومت کی گرل قدرت
انجام دیں اور اس کی خاطر اپنا خون بہانے سے بھی دریغ نہیں کیا۔ افغانستان میں عبداللطیف
قلویانیت کا ایک پر جوش داعی تھا جو جہاد کی بر ملا تردید کرتا تھا۔ وہ افغان قوم کے اس
جذبہ جہاد کو دفنا کرنے کے درپے تھا جس نے کبھی اس ملک میں کسی غیر مسلم فاتح یا حکمران کے
قدم جتنے نہیں دیئے اور جو انگریزی حکومت کو ہمیشہ پریشان کرتا رہا۔ ہے، اسی بنا پر حکومت
افغانستان نے اسکو قتل کر دیا۔

مرزا بشیر الدین محمود صاحب نے خود اس کا اطالوی مصنف کی کتاب کے حوالے سے ذکر
کیا ہے وہ فرماتے ہیں:

”وہ اطالوی مصنف لکھتا ہے کہ صاحبزادہ عبداللطیف صاحب
کو اس وجہ سے شہید کیا گیا کہ وہ جہاد کے خلاف تعلیم دیتے تھے اور حکومت

نے ملاحظہ فرمادیں۔ منسلک کتاب تریاق القلوب صفحہ ۳۰ بعنوان حضور گورنمنٹ عالیہ میں ایک عبارت درج ہے

افغان تاج کو خطرہ لاحق ہو گیا تھا کہ اس سے افغانوں کا جذبہ حریت کمزور پڑ جائے گا اور اس پر انگریزوں کا اقتدار چھا جائے گا۔
اسی خطبہ میں وہ ارشاد فرماتے ہیں:

”اگر ہمارے آدمی افغانستان میں خاموش رہتے اور وہ جہاد کے باب میں جماعت احمدیہ کے مسلک کو یلن نہ کرتے تو شرعی طور پر ان پر کوئی اعتراض نہ تھا مگر وہ اس بڑے حوش کا شکار ہو گئے جو انہیں حکومتِ ملانہ کے متعلق تھا اور وہ اسی ہمدردی کی وجہ سے مستحقِ سزا ہو گئے جو تلویان سے لے کر گئے تھے۔

اسی طرح ملا عبد الحکیم و ملا نور علی قادیانی کے پاس سے ایسی دستاویزیں اور خطوط برآمد ہوئے جن سے ثابت ہوتا تھا کہ وہ افغانی حکومت کے خدکار اور انگریزی حکومت کے ایجنٹ اور جاسوس ہیں۔

اخبار الفضل نے افغانی اخبار ”امان افغان“ کے حوالہ سے اس اطلاع کو شائع کیا۔ وہ لکھتا ہے:

”افغان گورنمنٹ کے وزیرِ داخلہ نے مندرجہ ذیل اعلان شائع کیا ہے:
”کابل کے دو اشخاص ملا عبد الحکیم چپار آسیانی اور ملا نور علی قادیانی قادیانی عقائد کے گرویدہ ہو چکے تھے اور لوگوں کو اس عقیدہ کی تلقین کے انہیں اصلاح کی راہ سے بھٹکار رہے تھے۔ جمہور نے ان کی اس حرکت سے مشتعل ہو کر ان کے خلاف دعویٰ دائر کر دیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مجرم ثابت ہو کر عوام کے ہاتھوں پھینچا اور جب کو عدم آباد ہو پھنس گئے، ان کے

خلاف مدت سے ایک دعویٰ دائر ہو چکا تھا اور مملکت افغانستان کے
مصالح کے خلاف غیر ملکی لوگوں کے ساری خطرات ان کے قبضے سے پائے
گئے جن سے پایا جاتا ہے کہ وہ افغانستان کے دشمنوں کے ہاتھ
بک چکے تھے یہ

مرزا بشیر الدین محمد صاحب نے اپنے اس سپاسنامہ میں جو ۱۹ جنوری ۱۹۲۲ء
کو پرنس آف ولز کو پیش کیا تھا۔ ان واقعات کا ذکر کیا اور ظاہر کیا کہ یہ سب قربانیاں انگریزی
حکومت کے ساتھ اخلاص و وفاداری کا نتیجہ ہیں۔

بہر مجرم عشق تو ام می کشند غوغا میست

تو نیز بر سر بام آ کہ خوش تماشا میست

اندازہ کی غلطی | مرزا صاحب حکومت برطانیہ کا اقبال اور اس کی وسعت و استحکام
دیکھ کر یقین رکھتے تھے کہ ہندوستان میں انگریزی حکومت کو کبھی نوال
ہیں آئے گا۔ ان کے نزدیک اس سے وفاداری کا اظہار اور اس کی قسمت سے اپنی
قسمت وابستہ کر دینا ایک بڑی سیاسی دردمینی اور اعلیٰ درجہ کے تدبیر کی بات تھی حقیقت
یہ ہے کہ جو شخص دینی فراست اور سیاسی بصیرت دونوں سے محروم ہو اس کا یہی فیصلہ
اور اندازہ ہو گا۔ ان کے علم و ادراک پر یہ بات بالکل مخفی رہی کہ ان کے انتقال پر نصف
صدی نہ گزرنے پائے گی کہ یہ غیر متزلزل انگریزی حکومت جس کو وہ ”سایہ الہ“ اور
”دولت دین پناہ“ سمجھتے تھے، ہندوستان سے اس طرح کوچ کر جائے گی کہ جیسے کبھی

لے الفضل مورخ ۳ مارچ ۱۹۲۵ء

یہاں اس کا وجود نہ تھا اور نہ صرف ہندوستان میں بلکہ ساری دنیا میں اس کا ستارہ اقبال غروب ہو جائے گا۔

مرزا غلام احمد صاحب نے اس غیر اسلامی اور مخالف اسلام حکومت جس طرح اپنی نیاز مندی کا اظہار کیا ہے اور جس جوش کے ساتھ مسلمانوں کو محکومی اور غلامی کی زندگی کو نعمت سمجھنے کی تلقین کی ہے اس کو اس منصب و مقام سے کچھ مناسبت نہیں جس کے وہ مستحق ہیں۔

اقبال مرحوم نے اسی بوجھ و ابد تضاد کی طرف اپنے اشعار میں اشارہ کیا ہے :-

شیخ اور فرس رنجی را مرید

گرچہ گوید از مقام با نرید

گفت دین را رونق از حکومت

زندگانی از خودی محروم نیست

مولت اغیار را رحمت شمر د

رقعہا گرد کلیسا گرد و مرد

لے پس چہ باید کرد لے اقوام شرق۔

فصل سوم

مرزا غلام احمد صاحب کی درشت کلمی اور دشنام طرازی

انبیاء اور ان کے متبعین کا طرزِ کلام | انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین کے متعلق یقین اور تواتر سے معلوم ہے کہ وہ نہایت شیریں کلام، پاکیزہ زبان، صابر و متحمل، عالی ظرف، فراخ حوصلہ اور دشمنِ فواز ہوتے ہیں۔ وہ دشنام کا جواب سلام سے، بددعا کا جواب دعا سے، تکبر کا جواب فروتنی سے اور زوال کا جواب شرافت دیتے ہیں۔ ان کی زبان کبھی کسی کے دشنام اور کسی فحش کلام سے آلودہ نہیں ہوتی۔ وہ اگر کسی کی تردید یا مذمت کرتے ہیں تو سادہ اور واضح الفاظ میں۔ وہ کسی کے نسب پر حملہ کرنے، اس کے منافقان یا آبدار جدا و پرالزام لگانے اور درباری شاعروں اور لطیفہ گروں کی طرح چٹکی لیٹاؤں اور فقرہ چست کرنے کے من سے بالکل نا آشنا ہوتے ہیں۔ ان کا کلام دموافقت، مخالفت دونوں موقعوں پر ان کی سیرت اور فطرت کی طرح پاکیزہ، معتدل، متوازن اور واضح ہوتا ہے۔ صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں فرماتے ہیں:

ماکان رسول اللہ صلی	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نعلانہ سخت گرو
اللہ علیہ وسلم فاحشاً ولا	تھے نہ تکلف سخت گوشتے تھے۔ نہ بازوؤں میں
منفحشاً ولا صغفناً فی الاسواق	غلاب و قارباتیں کرنے والے تھے۔ (ترمذی)

خود آپ نے مومن کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا:

ليس المؤمن بالطعان ولا الفاحش ولا البذي
مؤمن طعن و تشنیع کرنے والا ہوتا ہے نہ عنت
بھیجنے والا ہوتا ہے نہ عنت کرنے غرض کلام و زندقہ
اس کے مقابلہ میں آپ نے منافق کی صفات میں ایک صفت یہ بھی بیان کی ہے:
وَ إِذَا خَاصَمَهُ فَجَرَ
اور جب اس کا کسی سے جھگڑا ہوتا ہے تو فوراً
(بخاری و مسلم) کمالی گلوچ پڑاتا ہے۔

حضرت انبیاء علیہم السلام اور بالخصوص جناب سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی
شکل تربیت رفیع ہے، ان کے غلام ہیں ان بستیوں سے بلند ہوتے ہیں، ان کو لپٹے شہنشاہ
اور بدخواہوں کے حق میں اکثر یہ کہتے ہوئے سنا گیا ہے:

برکہ مارا یاد نبور ایزد اورا یاد باد
برکہ مارا رنج وادہ را حقش بسیار باد
برکہ او خارے نہد در راہ ما از دشمنی
برنگے کز بارغ عمرش بشکند بے خار باد

خود مرزا صاحب کو تسلیم ہے کہ شیواؤں اور ان بستیوں کے لئے جو امامت اور
اور دینی عظمت کے مرتبہ سے سرفراز ہوں تحمل، ضبط نفس اور عفو و حلم کی صفت بہت
ضروری ہے "فردودۃ الامام" میں لکھتے ہیں:

"چونکہ اماموں کو طرح طرح کے اوباشوں، سفلیوں اور بد زبان
لوگوں سے واسطہ پڑتا ہے، اس لئے ان میں اعلیٰ درجہ کی اخلاقی قوت، کا
ہونا ضروری ہے تاکہ ان میں طیش نفس اور مجبوراً جوش پیدا نہ ہو اور نہ جھگڑا

۱۶۱ کے نیض سے محرم نہ رہیں یہ ایک نہایت قابل شرم بات ہے کہ ایک شخص خدا کا دوست کہلا کر پھر اخلاق و ذیل میں گرفتار ہو اور درست بات کا ذرا بھی تحمل نہ ہو سکے اور جو امام نہ ماں کہلا کر ایسی کچی طبیعت کا آدمی ہو کہ ادنیٰ بات میں منہ سے بھاگ آتا ہے، آنکھیں نیلی چلی جاتی ہیں، وہ کسی طرح سے امام نہاں نہیں ہو سکتا۔

لیکن اس کے بالکل برعکس مرزا غلام احمد صاحب نے اپنے مخالفین کو لاجن میں جلیل القدر علماء اور عظیم المرتبت مشائخ تھے ان الفاظ سے یاد کیا ہے اور ان کی ان الفاظ میں ہجو کی اور خاک اڑائی ہے کہ بار بار تہذیب کی نگاہیں نیچی اور حیار کی پیشانی عرق آلود ہو جاتی ہے۔ ان مخالفین کے لئے ذریتۃ البغایا (بدکار عورتوں کی اولاد) کا کلمہ تو مرزا صاحب کا تکیہ کلام ہے۔

ان کی اس ہجو کے زیادہ تیز اور شوخ نمونے عربی نظم و شری میں ہیں، لیکن چونکہ اصنافِ ادب میں سے طنزیات و ہجویات کا ترجمہ سب سے زیادہ نازک اور مشکل کام ہے اس لئے یہاں چند ہی نمونوں کے ترجمے پیش کئے جاتے ہیں۔

کتاب: انجام آتقم کے ضمیمہ میں فرماتے ہیں:-

”اگر یہ گال دیتے ہیں تو میں نے ان کے کپڑے اٹار لیے ہیں اور

ان کو ایسا مردار بنا کر پھوڑ دیا ہے جو بیایا نہیں جاتا۔“

دوسری جگہ اپنے مخالفین کو اس طرح یاد کرتے ہیں:

” دشمن ہمارے یا بائوں کے خنزیر ہو گئے ہیں اور ان کی
عورتیں کشتیوں سے بڑھ گئی ہیں۔“

انھوں نے اپنے حریف مقابل مولوی سعد اللہ صاحب لدھیانوی کو ان الفاظ
میں یاد کیا ہے کہ قلم بھی اس کا ترجمہ کرنے سے معذرت کرتا ہے، اس لئے عربی زبان
اصحاب کے لئے اصل اشعار نقل کر دیئے جاتے ہیں۔

ومن اللہام امری رجلاً فاسقاً غولاً لعیناً نطفۃ السفہاء
شکس نبیت مفسد ومزوراً محسوس یستہنی السعد فی الجہلاء
اذیدتی خبثاً فلست بصادق ان لم تمت بالحنزی یا ابن جلاء

انھیں نے ایک ہی مقام پر اپنے عصر کے اکابر علماء و شیوخ کو جو اسلامی ہندوستان کا
جرم اور عالم اسلام کے چیدہ دہرگزیدہ بزرگ، عارف باللہ اور مجید عالم تھے اپنے ہجو و تشنیع کا
نشانہ بنایا ہے۔ ان میں مولانا محمد حسین ثمالوی، مولانا سید نذیر حسین محدث دہلوی، مولانا عبدالحق
مہدائی، مفتی عبداللہ ٹوکی، مولانا احمد علی سہارنپوری، مولانا احمد حسن امردہی اور حضرت مولانا
رشید احمد گنگوہی جیسے اعظم رجال ہیں۔ ان کے لئے انھوں نے ذئاب و کلاب الشیطان
لعین، شیطان اعلیٰ، غول اغوی اور شقی ملعون کے الفاظ استعمال کیے ہیں۔
اسی طرح اپنے زمانے کے مشہور عالم اور شیخ طریقت پیر مہر علی شاہ صاحب گولڑی
کی شان میں ایک ہجویہ قصیدہ لکھا ہے جس کے د شعروں کا ترجمہ انھیں کے قلم سے
حسب ذیل ہے :-

”پس میں نے کہا کہ اسے گولڑہ کی زمین تجھ پر لعنت۔ تو ملعونوں

۱۵۱۵ھ بمطابق ۱۸۰۱ء تا ۱۸۰۲ء بمطابق ۱۸۰۱ء تا ۱۸۰۲ء
۲۵۲ تا ۲۵۱ھ بمطابق ۱۸۰۱ء تا ۱۸۰۲ء بمطابق ۱۸۰۱ء تا ۱۸۰۲ء

کے سبب سے ملعون ہو گئی، پس تو قیامت کو ہلاکت میں پڑے گی۔
اس فرومایہ نے کینہ لوگوں کی طرح گالی کے ساتھ بات کی ہے اور
ہر ایک آدمی خصوصیت کے وقت آزمایا جاتا ہے۔

ان مطاعن اور درشت کلامیوں سے بھی ان کی پر جوش طبیعت کو تسکین نہیں ہوئی
وہ بعض موقعوں پر مخالفین پر لعنت کرتے ہوئے لعنت کی تعداد کو کسی ایک ہندسہ میں ظاہر
کرنے کے بجائے لفظ لعنت کو علیحدہ علیحدہ لکھتے ہیں ضمیرہ نزول المسیح میں انھوں نے مولانا
ثنار اللہ صاحب کے لئے دس مرتبہ لعنت لکھا ہے اور نور الحق میں عیسائیوں کے لئے ایک
ہزار بار لعنت کا لفظ لکھا ہے۔ یہ لعنت نامہ ان کے جوش طبیعت کا عجیب مرقع ہے۔
یہاں پر مرزا صاحب کے طرز کلام کے چند مزید نمونے پیش کیے جاتے ہیں جن میں
انھوں نے اپنے مخالف علماء کو مجموعی طور پر مخاطب کیا ہے۔ انجام آتھم کے ایک حاشیہ
پر تحریر فرماتے ہیں:-

”اے بد ذات فرقہ مولویان! تم کب تک حق کو چھپاؤ گے، کب
وہ وقت آئے گا کہ تم یہودانہ خصلت کی چھوڑ دو گے۔ اے ظالم مولویو!
تم پراسوس کہ تم نے جس بے ایمانی کا پیالہ پیادہ ہی عوام کا لالچ کو بھی چلا دیا
ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”دنیا میں سب جانداروں سے زیادہ پلید اور گراہت کے لائق
خنزیر ہے، اگر خنزیر سے زیادہ پلید وہ لوگ ہیں جو اپنے نفسانی جوش کے
لئے حق اور ایمان، داری کی گراہی کو چھپاتے ہیں۔ اسے مرد اور خود مولویو!

اور گندی دھواں! تم پر افسوس کہ تم نے میری عداوت کے لئے اسلام
کی سچی گواہی کو چھپایا۔ اے اندھیرے کے کیزو! تم سچائی کے تیسرے
شعاعوں کو کیونکر چھپا سکتے ہو؟

اسی تحریر میں لکھتے ہیں:

”مگر کیا لوگ قسم کھالیں گے، برگز نہیں، کیونکہ یہ جھوٹے ہیں۔

اور کتوں کی طرح جھوٹ کا مردار کھا رہے ہیں۔“

یہ موضوع نہ تو محترمہ مطہرہ کے لئے خوشگوار ہے نہ قارئین کتاب کے لئے دلچسپ و

درغوب، اس لئے سہم انھیں چند نمونوں پر اکتفا کرتے ہیں۔

قیاس کن نگلستان میں بہار مرا

۱۔ ضمیر، انعام ۲، صفحہ ۲۱، حاشیہ ۲۵ ایضاً صفحہ ۲۵

فصل چہارم

ایک پیش گوئی جو پوری نہیں ہوئی !!

۱۸۸۸ء میں مرزا غلام احمد صاحب نے جب کہ ان کی عمر پچاس سال کی تھی، اپنے ایک محمدی بیگم سے نکاح کی پیش گوئی رشتہ دار مرزا احمد بیگ کی نو عمر صاحبزادی محمدی بیگم کے نکاح کا پیام دیا۔ ان کا بیان ہے کہ وہ خدا کی طرف سے اس بات کے کھلے نامور تھے اور خدا نے عاف اور عسر و حرج الغافلین اس کلام کی تکمیل کا وعدہ فرمایا تھا۔ وہ اپنے ایک اشتہار میں جو ۱۰ جولائی ۱۸۸۸ء کو شائع اور تقسیم ہوا لکھتے ہیں :-

”اس خدا نے قادر حکیم مطلق نے مجھے فرمایا کہ اس شخص (احمد بیگ) کی دختر کلاں کے نکاح کے لئے مسلسل عذباتی کر اور ان کو کہہ دے کہ تم اس ملک اور مروت تم سے اسی شرط کے ساتھ کیا جائے گا اور یہ نکاح تمہارے لئے موجب برکت اور ایک رحمت کا نشان ہوگا اور ان تمام برکتوں سے مستفاد ہو گے جو اشتہار ۲۰ فروری ۱۸۸۸ء میں درج ہیں، لیکن اگر نکاح سے انحراف کیا تو اس لڑکی کا انجام نہایت ہی برا ہوگا اور جس کسی دوسرے شخص سے وہاں جائے گی وہ روزِ نکاح سے اڑھائی سال تک اور ایسا ہی والد اس دختر کا تین سال تک فوت ہو جائے گا اور ان کے گھر بے وفور ہو جائے گا۔“

اور تنگی اور مصیبت پڑے گی اور درمیانِ زمانہ میں بھی اس دختر کے لئے کسی کراہت اور غم کے امر پیش آئیں گے۔

ازالہ اوہام میں اس پیش گوئی کا تذکرہ اس طرح کرتے ہیں:

”فدائے قعالی نے پیش گوئی کے طور پر اس عاجز پر ظاہر فرمایا کہ مرزا احمد بیگ ولد مرزا کاہاں بیگ جو شیار پوری کی دختر کا انہماک کا بھار نکاح میں آئے گی اور وہ لوگ بہت عداوت کریں گے اور بہت مانع آئیں گے اور کوشش کریں گے کہ ایسا نہ ہو لیکن آخر کار ایسا ہی ہو گا اور فرمایا کہ فدا کے قعالی ہر طرح سے اس کو بھاری طرف لائے گا بارہ برس کی حالت میں یا میرہ کر کے اور ہر ایک روک درمیان سے اٹھا دے گا اور اس کام کو ضرور پورا کرے گا، کوئی نہیں جو اسکو روک سکے۔“

پیش گوئی کی اہمیت اور اس کی قطعیت | یہ مسئلہ اگرچہ ایک نجائی مسئلہ تھا لیکن کسی مورخ یا ناقد کو ایسے خانگی و

مسائل سے کوئی بحث نہیں ہونی چاہیئے دنیا میں لوگ شادی کے پیام دیتے ہیں، کبھی منظور ہوتے ہیں کبھی منظور نہیں ہوتے، لیکن اس پیام اور اس واقعہ کو ایک خاص اہمیت اور اقبالی حیثیت حاصل ہے۔ مرزا صاحب نے اس کو اپنے صدق و کذب کا معیار اور اپنی صداقت کی دلیل کے طور پر پیش کیا ہے۔ وہ اسی اشتہار میں اپنی اس پیش گوئی کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”میرا اشتہار ریاض ہند امر سر کا چھپا ہوا ۱۲۰۳ھ کے آخر مضمون میں ہے اس کو مرزا صاحب نے مجھ سے آئینہ کمانا میں نقل کیا ہے، صفحہ ۱۲۸ اور قاسم علی صاحب قادیانی نے تبلیغ رسالت حصہ اول میں درج کیا ہے۔ (صفحہ ۱۱۸-۱۱۹) میرا ازالہ اوہام صفحہ ۱۴۸

”یہ خیالی لوگوں کو واضح ہو کہ ہمارا صدق یا کذب جانچنے کے لئے

ہماری پیش گوئی سے بڑھ کر اور کوئی حکمت امتحان نہیں ہو سکتا۔“

یہ بھی خیال ہو سکتا ہے کہ بعض اوقات غیبی اطلاع کے سمجھنے میں اشتباہ ہو جاتا ہے اور علم الغایہ کے اشتراک کی وجہ سے اس کا کوئی غلط مصداق ٹھہر لیتا ہے، لیکن خود مرزا صاحب کی تحریر سے معلوم ہوتا ہے کہ اس پیش گوئی میں جو بڑی تضحیدی اور چیلنج کے ساتھ مخالفوں کے سامنے پیش کی گئی تھی، اس شبہ کا کوئی خوار نہیں۔ وہ فرماتے ہیں:۔

”جن پیش گوئیوں کو مخالف کے سامنے دعویٰ کے طور پر پیش کیا جاتا ہے وہ ایک خاص طور کی روشنی اور ہدایت اپنے اندر رکھتی ہیں اور ہم لوگ حضرت احدیت میں خاص طور پر توجہ کر کے ان کا زیادہ تر انکشاف کرا لیتے ہیں۔“

ممکن ہے لوگ اس پیش گوئی کو زیادہ اہمیت نہ دیتے۔ مرزا صاحب کی زندگی میں ان پیش گوئیوں میں کوئی بات نہ تھی، ان کی تصنیفات، اشتہارات اور ان کی دعوتی زندگی ان پیش گوئیوں سے بھری ہوئی ہے۔ لیکن اس پیش گوئی میں ایک خاص انفرادیت اور تشخص ہے۔ مرزا صاحب نے اس کو ایک نشانِ آسمانی اور فیصلہ آسمانی کے طور پر پیش کیا اور اس کو نہ صرف اپنے صدق و کذب بلکہ اسلام کی شکست و فتح کا معیار بنا دیا۔ وہ ۱۰ جولائی ۱۸۵۸ء کے مذکورہ بالا اشتہار میں لکھتے ہیں:۔

”پھر ان دنوں میں جو زیادہ تصریح اور تفصیل کے لئے بار بار توجہ کی گئی تو معلوم ہوا کہ خدا نے تعالیٰ نے یہ مقررہ کر رکھا ہے کہ وہ مکتوب الیہ

(مرزا احمد یحییٰ) کی دُخیز کلاں کو جس کی نسبت درخواست کی گئی تھی ہر ایک
..... روک دُور کرنے کے بعد انجام کلاں اسی عاجز کے نکاح میں لاوے گا
اور بے دینوں کو مسلمان بنادے گا۔ اور گزہ میں ہدایت پھیلا دے گا
چنانچہ عربی البہام میں اس بارے میں یہ ہے:

”كذبا ياتنا وكانوا بها يستهزءون ط فسيكفيناكم الله

ويرة ها اليك لا تبدل لكلمت الله۔ انما بدع فعال لما يريد

انت معي وانا معك۔ عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا

یعنی انھوں نے ہمارے نشانوں کو جھٹلایا اور وہ پہلے سے ہنسی کر رہے

تھے۔ مگر خدا نے تعالیٰ ان سر پہ کچھ تدارک کے لئے جو اس کام کو روک رہے ہیں

تمہارا مددگار ہو گا اور انجام کار اس کی اس روش کو تمہاری طرف۔ اس لایکا

کوئی نہیں جو خدا کی باتوں کو مال سکے۔ تو ارباب وہ قادر ہے کہ جو کچھ چاہے

وہی ہو جاتا ہے۔ تو میرے ساتھ اور میں تیرے ساتھ ہوں اور مختصر یہ

مقام تجھے ملے گا، جس میں تیری تعریف کی جائے گی۔ یعنی گورنر میں الحق اور

نادان لوگ بد باطنی اور بد عقلی کی مداح سے بد گوئی کرتے ہیں اور نالائقی پاتیں

موتھ پر لاتے ہیں، لیکن آخر کار خدا نے تعالیٰ کی مدد دیکھ کر شرمندہ ہو گئے

اور سچائی کے کھلنے سے چاروں طرف سے تعریف ہو گئی۔

اس کے بعد بھی امکان تھا کہ لوگ اپنی شذلیتوں میں اس قصہ کو بھول جاتے لیکن مرزا صاحب

کواس درجہ اس پیش گوئی کی تکمیل پر یقین تھا کہ وہ بار بار اس کا اعادہ کرتے رہتے تھے اور

زیادہ سے زیادہ مرگد العاظمیٰ اس کا اعلان فرماتے تھے، وہ آسانی فیصلہ میں فرماتے ہیں:

"اشتہار دوم جولائی ۱۸۸۷ء کی پیش گوئی کا استیصال کریں جس کے

ساتھ یہ بھی الہام ہے: ویسٹونٹ احق ہو قل ای ددتی انه

لحق وما انتم بمعجزین زوجناکھاکا مبدل لکلماتی

وان یروا ایتہ یعرضوا ویقولوا صحر مستورا درتجہ سے

پر چھتے میں کو کیا یہ بات سچ ہے کہ ہاں مجھے اپنے رب کی قسم ہے کہ سچ

ہے اور تم اس بات کو دقت میں آنے سے روک نہیں سکتے۔ ہم نے خود

اس سے تیرا عقد نکاح باندھ دیا ہے میری باتوں کو کوئی بدل نہیں سکتا

اور نشان دیکھ کر منہ پھیریں اور قبول نہیں کریں گے انہیں گے یہ

کوئی نیک قریب یا نیک جادوگر ہے۔

اپنے اس عربی خط میں جو علماء و مشائخ ہندوستان کے نام تحریر کیا ہے فرماتے ہیں:

تقدیر تقدیر پر ہے جس کا خدا کی طرف سے

آخری فیصلہ پر چلے انداز میں کا وقت

بفضل خدا اگر یہ ہے گا۔ قسم ہے اس

ذات پاک کہ جس نے محمد مصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وسلم کو بعثت فرمایا اور آپ کو تمام

انبیا اور تمام مخلوقات میں افضل بنایا

یہ ایک امر حق ہے تم کو خود نظر آتا ہے اور

والقدیر تقدیر پر ہے

من عند الرب العظیم و سیاقی

وقتہ بفضل اللہ الکریم

فوالذی بعث لنا محمد المصطفیٰ

وجعلہ خیر الرسل و خیر القوی

دث هذا حق فسوف تری وانی

اجعل هذا التسامع معیا

لے لے لے دکن جی و ما قلمت اور میں اس پیشگوئی کو اپنے صدفِ دل پر
 الّا بعد ما انبت من ربّی لے معیار ٹھہراتا ہوں اور میں لے اس وقت
 تک یہ بات نہیں کہیں جو تک مجھے اپنے رب
 کی طرف سے اسکی اطلاع نہیں ہی گئی۔

ازالہ اور ہام میں اس پیش گوئی کی عظمت اور اسکے نشانِ آسمانی ہونے کو بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں :
 ”اس پیش گوئی کی نسبت آدمیوں کے بعض منصف مزاج لوگوں نے
 بھی شہادت دی ہے کہ اگر یہ پیش گوئی پوری ہو جائے تو بلاشبہ خدا کا فیصل
 ہے اور یہ پیش گوئی ایک سخت قوم کے مقابلہ پر ہے جنہوں نے گویا دشمنی اور عداوت
 کی تواریں کھینچی ہوئی ہیں اور ہر ایک کو جس کو ان کے حال کی خبر ہوگی۔ وہ
 اس پیش گوئی کی عظمت خوب سمجھا ہو گا۔ جو شخص اشتہار کو پڑھے گا، وہ تو کیسا
 ہی متعجب ہو گا، اس کو اقرار کرنا پڑے گا کہ مضمون اس پیش گوئی کا انسان
 کی قدر سے بالاتر ہے۔“

مرزا صاحب کو شہادتِ علامات اور قربِ وفات کے خطرہ سے جب بھی اس پیشگوئی کے بارے
 میں تردد ہوا، جدید الہام کے ذریعے سے ان کو اس کا اطمینان ملا دیا گیا۔ ازالہ اور ہام میں لکھتے ہیں :
 ”جب یہ پیش گوئی معلوم ہوئی اور ابھی پوری نہیں ہوئی تھی (جیسا کہ
 لب تک یعنی جو ۱۰ اپریل ۱۹۱۷ء ہے) پوری نہیں ہوئی تو اس کے بعد اس
 عاجز کو ایک سخت بیماری آئی، یہاں تک کہ قریب موت کے نوبت پہنچ گئی، مگر
 موت کو سہلے دیکھ کر وصیت بھی کر دی گئی۔ اس وقت گویا یہ پیش گوئی

آنکھوں کے سامنے آگئی اور یہ معلوم ہو رہا تھا کہ اب آخری دم ہے اور اب جنازہ نکلنے والا ہے۔ تب میں نے اس پیشگوئی کی نسبت خیال کیا کہ شاید اس کے اور معنی ہوں گے جو میں سمجھ نہیں سکا۔ تب ابھی حالت قریب الموت میں مجھے الہام ہوا الحق من ربک فلا تکن من المہدین یعنی یہ بات تیرے رب کی طرف سے سچ ہے تو کیوں شک کرتا ہے؟

غرض محمدی بیگم سے نکاح مرزا صاحب کے نزدیک ایک مسئلہ شدہ امر تھا جس کا فیصلہ آسمان پر ہو چکا تھا اور جس میں تغیر و تحلف کا کوئی امکان نہ تھا۔ انھوں نے اس کو نہ صرف اپنے عقد کذب بلکہ اپنے خبر دینے والے کے صدق و کذب کا سیدار بنا دیا تھا اور چونکہ اپنے کو وہ اسلام کا صحیح نمائندہ اور رکیل اور اپنی عزت کے اسلام کی عزت سمجھتے تھے۔ اس موقع پر اسلام کی فتح و شکست کا سوال کھڑا کر دیا تھا۔

مرزا احمد بیگ نے مرزا غلام احمد
مرزا احمد بیگ کا انکار اور مرزا صاحب کا اصرار

اپنے ایک عزیز مرزا سلطان محمد سے اپنی لڑکی کا عقد کر دینے کا فیصلہ کر لیا۔ مرزا صاحب کو اس کا علم ہوا مسئلہ خود مرزا صاحب کے جوش اور خود اعتمادی کی وجہ سے (خاندانی حدود سے نکل کر بیگم میں آچکا تھا اور اخباریں اور رسالوں کا عنوان اور مجلسوں کا موضوع غی بنا ہوا تھا۔ ہندو، مسلمان اور سکھوں کو اس مسئلہ سے ایسی دل چسپی پیدا ہو گئی تھی جو اپنی خصوصیات اور امتیازی شان کی وجہ سے بالعموم شاہی خاندان اور مشاہیر کی شادیوں اور شہزادوں سے بھی نہیں ہوتی۔ مرزا صاحب نے اپنے بار بار کے اشتہارات اور تحدی سے خود اس مسئلہ کو پیچیدہ اور نازک بنا دیا تھا۔ لڑکی کے خاندان کے لوگوں نے (جو مرزا صاحب کے دینی اختلاف

بھی رکھتے تھے اور جن کی خود داری اور شرافت کو مرزا صاحب کے اعلانات اور شہیرے
 ٹھیس لگی تھی، لڑکی کو مرزا صاحب کے حوالہ عقد میں دینے سے انکار کر دیا۔ مسئلہ ایسا بڑا
 اور سنجیدہ بن گیا تھا کہ مرزا صاحب کے لئے اس رشتہ کا ہوجانا ضروری تھا وہ اتنے واضح اور
 قطعی الفاظ میں اس کی پیش گوئی اور یقین دہانی کر چکے تھے کہ ان کے لئے نہ اس سے دستبردار
 ہونا ممکن تھا نہ اس کی تاویل۔ خود مرزا صاحب اصولاً اس کے قائل تھے کہ ٹھہم کو پیش گوئی کی
 تکمیل کے لئے خود بھی جدوجہد اور تدبیر کرنی چاہیئے اور یہ اس کے منصب مقام کے منافی
 نہیں۔ اسی بنا پر نزولِ مسیح کی پیش گوئی کے ایک جُز "منارہ شرقی" کی تعمیر کا انھوں نے اہتمام
 کیا تھا اور اپنی زندگی میں اس کا آغاز کر دیا تھا۔ اسی اصول کی بنا پر انھوں نے محمدی بیگم کے
 ولی اُس کے والد اور اس کے رشتہ داروں کو ہر طرح سے اس رشتہ پر آمادہ کرنے کی کوشش کی۔
 انھوں نے اس کے لئے ترغیب و ترہیب کے تمام ذرائع اختیار کئے۔ ان کی درخواست
 اور عاجلانہ مشاء کے اشتہار میں بھی۔ دونوں پہلو (ترغیب و ترہیب) موجود ہیں۔ وہ عقد
 ہو جانے کی حالت میں انعاماتِ خداوندی کا وعدہ کرتے ہیں اور انکار کی حالت میں اس کے
 اجر جانے کی پیش گوئی کرتے ہیں۔

اس موقع پر انھوں نے لڑکی کے والد مرزا احمد بیگ اور اس کے پھوپھا مرزا علی شیر
 بیگ اور پھوپھی اور ان دوسرے اعزہ کو جو اس رشتہ کے بارے میں شور و مغیرہ ہو سکتے تھے
 بڑی لجاجت اور خوشامد کے خط لکھے کہ وہ اپنے اثر و رسوخ سے کام لے کر یہ رشتہ اگر کرادیں۔
 مرزا احمد بیگ کو ایک خط میں لکھتے ہیں:

منہ وہ حقیقتہً اوجی میں لکھتے ہیں۔ "اگر دھی الہی کوئی بات بطور پیش گوئی ظاہر فرمادے اور ممکن ہو کہ انسان بغیر
 کسی نقتہ اور ناجائز طریق کے اس کو چار کر سکے تو اپنے ہاتھ سے اس پیش گوئی کو چار کرنا نہ صرف جائز بلکہ
 مستحب ہے۔ صفحہ ۱۹۱۔"

”اگر آپ نے میرا قول اور بیان مان لیا تو مجھ پر مہربانی اور احسان اور میرے ساتھ نیکی ہوگی۔ میں آپ کا شکر گزار ہوں گا اور آپ کی دہائی عمر کے لئے ارحم الراحمین کے جناب میں دعا کروں گا اور آپ سے وعدہ کرتا ہوں کہ آپ کی لڑکی کو اپنی زمین اور ملکات کا ایک تہائی حصہ دوں گا۔ اور میں سچ کہتا ہوں کہ ان میں سے جو کچھ مانگیں گے، میں آپ کو دوں گا۔“ دوسرے خط میں لکھتے ہیں:

”میں اب بھی عاجزی اور ادب سے آپ کی خدمت میں متمسک ہوں کہ اس رشتہ سے آپ انحراف نہ فرمائیں کہ یہ آپ کی لڑکی کے لئے نہایت درجہ جو برکت ہو گا اور خدا تعالیٰ ان برکتوں کا دروازہ کھولے گا جو آپ کے خیال میں نہیں ہے۔ مرزا علی شیر بیگ کے نام ایک خط میں لکھتے ہیں:-

”اگر آپ کے گھر کے لوگ سنت متبادلہ کر کے اپنے بھائی کو سمجھاتے تو کیوں نہ سمجھتا کیا میں جو بڑا چار تھا جو مجھ کو لڑکی دینا عاریا ننگ تھی بلکہ وہ نور اب تک ہاں میں ہاں ملاتے رہے اور اپنے بھائی کے لئے مجھے چھوڑ دیا اور اب اس لڑکی کے نکاح کے لئے سب ایک ہو گئے یوں تو مجھے کسی لڑکی سے کیا غرض؟ کہیں جائے مگر یہ تو آتیا گیا کہ جن کو میں خوش سمجھتا اور جن کی لڑکی کے لئے چاہتا تھا کہ اس کی اولاد ہو اور وہ میری وارث ہو، وہی میرے خون کے پیاسے، وہی میری عزت کے پیاسے ہیں کہ چلتے

یہ علامہ فضل رحمانی مؤلف تاملی فضل احمد صاحب (ماخوذ از تاملی مددِ حبیب) مکرر فضل رحمانی، مرزا صاحب کی خطوط کا مجموعہ ہے جو انھوں نے محمدی بیگم کے رشتہ داروں اور سرپرستوں کو بھیجے۔ ان خطوط کی صحت اور ان کی مرزا صاحب کی طرف سے نسبت سے مرزا صاحب کو بھی الکار نہیں۔

ہیں کہ خواہ ہو اور اس کا دوسرا مورخہ بے نیاز ہے جس کو چاہے دوسرا
کرے مگر اب تو وہ مجھے آگ میں ڈالنا چاہتے ہیں۔“
آپ نے مرزا احمد بیگ کے نام ایک خط میں یہ بھی لکھا کہ:

”آپ کو شاید معلوم ہو گا کہ یہ پیش گوئی اس عاجز کی ہزار ہا لوگوں میں
مشہور ہو چکی اور میرے خیال میں شاید دس لاکھ سے زیادہ آدمی ہو گا جو
اس پیش گوئی پر اطلاع رکھتا ہے۔“

اسی خط میں لکھتے ہیں:۔

”میں نے لاہور میں جا کر معلوم کیا کہ ہزاروں مسلمان مساجد میں نماز کے بعد اس
پیش گوئی کے لئے بصدقہ دل دعا کرتے ہیں۔“

مرزا صاحب کو معلوم ہوا کہ ان کی بیہوش بی بی فضل احمد مرحوم کی اہلیہ اور اس کی
والدہ اہلیہ مرزا شیر علی بیگ جو لڑکی کی چھوٹی بھین مرزا صاحب کے نکاح کی مخالف اور
مرزا سلطان محمد سے محمدی بیگم کے نکاح کے لئے سامی اور مؤید ہیں مرزا صاحب نے
اپنے سمدھی مرزا علی شیر بیگ کو لکھا:

”میں نے ان کی خدمت میں (اہلیہ مرزا شیر علی بیگ کی خدمت
میں خط لکھ دیا ہے کہ اگر آپ اپنے ارادہ سے باز نہ آئیں اور اپنے بھائی
مرزا احمد بیگ کو اس نکاح سے روک نہ دیں تو جیسا کہ آپ کی خود مشافہ
ہے میرا بیٹا فضل احمد بھی آپ کی روکی و عزت بی بی کو اپنے نکاح میں
نہیں رکھ سکتا۔ بلکہ ایک طرف جب محمدی کا کسی شخص سے نکاح

لے کر فضل رحمانی (مخدوم قادیانی مذہب) لے کر فضل رحمانی (مخدوم قادیانی مذہب)

ہو گا تو دوسری طرف فضل احمد آپ کی لڑکی کو طلاق دے دیگا۔ اگر نہیں دے گا تو میں اس کو عاق اور لاوارث کر دوں گا اور اگر میرے لئے احمد بیگ سے مقابلہ کر دے گا اور یہ ارادہ اس کا بند کرادو گے تو میں بدل و جان حاضر ہوں اور فضل احمد کو جواب میرے قبضے میں ہے ہر طرح سے درست کر کے آپ کی لڑکی کی آبادی کیلئے کوشش کروں گا اور میرا مال اس کا مال ہو گا۔“

مرزا صاحب نے عزت بی بی سے اپنی والدہ کے نام خط لکھوایا جس میں اس نے لکھا کہ اگر انھوں نے اپنی روش نہ بدلی تو واقعی مرزا صاحب میرے شوہر سے مجھے طلاق دلوادیں گے اور میری خانہ بربادی ہو جائے گی۔“

فضل احمد مرحوم نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی۔ مرزا صاحب کے دوسرے صاحب کو مرزا سلطان احمد بھی محمدی بیگم کے گھر والوں کے ہمنوا تھے اور ان کی والدہ بھی ان کے ساتھ تھیں، اس لئے مرزا صاحب نے مرزا سلطان احمد کو بالفاظ خود عاق اور محروم الارث اور ان کی والدہ کو طلاق دیدی۔“

بالآخر ۲۷ اپریل ۱۸۹۲ء کو محمدی بیگم کا مرزا سلطان محمد سے نکاح ہو گیا مگر مرزا صاحب اس کے بعد بھی پیش گوئی کی تکمیل سے باز نہیں ہوئے۔ انھوں نے ۱۹۱۱ء میں عدالت ضلع گورداسپور میں حلفیہ بیان میں کہا:

”سچ ہے وہ عورت میرے ساتھ بیاہی نہیں گئی مگر میرے ساتھ اس کا بیاہ ضرور ہو گا جیسا کہ پیش گوئی میں مدعی ہے۔ وہ سلطان محمد سے

۱۔ مکمل و نقل رحمانی ۲۔ مکمل و نقل رحمانی ۳۔ تبلیغ رسالت جلد دوم صفحہ ۹

بیابا گئی میں سچ کہتا ہوں کہ اس عداوت میں جہاں ان باتوں پر جو میری طرف سے
نہیں ہیں بلکہ خدا کی طرف سے ہیں ہنسی کی گئی ہے ایک وقت آتا ہے کہ عجب
اثر پڑے گا اور سب کے مذامت سے سرخچے ہوں گے۔

عورت اب تک زندہ ہے میرے نکاح میں وہ عورت ضرور
آئے گی۔ امید یقین کامل ہے خدا کی باتیں ملتی نہیں، ہو کر رہیں گی۔

مرزا صاحب نے اپنے پہلے اشتہار میں پیش گوئی کی تھی کہ جس کسی دوسرے شخص سے
معدی گیم کا نکاح ہوگا وہ اڑھائی سال کے اندر انتقال کر جائے گا۔ یہ ڈھائی سال کی مدت
گزرنے لگی اور مرزا سلطان محمد صاحب بقیہ حیات تھے اور خوشگوار اندوہاچی زندگی گزار رہے
تھے۔ مرزا صاحب نے اس میعاد کے گزر جانے کے بعد اس میں تیس فراموشی۔ اشتہار میں خدا تمہارے لئے
میں لکھتے ہیں:

”عذاب کی میعاد ایک تقدیر معلق ہوتی ہے جو خوف اور رجوع
سے دوسرے وقت پر جا پڑتی ہے جیسا کہ تمام قرآن اس پر شاہد ہے
لیکن نفس پیش گوئی یعنی اس عورت کا اس عاجز کے نکاح میں آنا یہ تقدیر
مبرم ہے جو کسی طرح مل نہیں سکتی کیونکہ اس کے لئے الہام الہی میں یہ فقرہ
موجود ہے کہ لا تبدل لکلمات اللہ یعنی میری بات سرگوشیں ملے گی۔
پس اگر مل جائے تو خدا کا کلام باطل ہوتا ہے۔“

اسی اشتہار میں دوسری جگہ اس سوال کی حکمت بیان کرتے ہیں:

”قرآن بتلا رہا ہے کہ ایسی پیش گوئیوں کی میعادیں معلق تقدیر کا قسم

میں سے جوتی ہیں، لہذا ان کے تبدیل اور تغیر کے وجوہ پیدا ہونے کے وقت ضرور وہ تاریخیں اور معاریں ٹل جاتی ہیں۔ یہی سُنّتِ الہیہ ہے جس سے قرآن بھرا پڑا ہے۔ پس ہر ایک پیش گوئی جو وحی اور الہام کے خدیے سے ہوگی، ضرور ہے کہ وہ اسی سُنّت کے موافق ہو جو خدا تعالیٰ کی کتابوں میں قرار پا چکی ہیں اور اس زمانہ میں اس سے یہ فائدہ بھی منسوخ ہے کہ جو علوم ربانی دنیا سے اٹھ گئے ہیں پھر ان لوگوں کی نظر ان پر پڑے اور مطارفِ قرآنی کی تجدید ہو جائے۔

مرزا صاحب کو ہر حال اس پیش گوئی کے صحیح ہونے پر اصرار اور اس کی تکمیل کا یقین تھا۔ انجامِ آتھم میں لکھتے ہیں:

”میں بار بار کہتا ہوں کہ نفسِ پیش گوئی داماوا احمد بیگ (سلطان محمد) کی تقدیر میرم ہے۔ اس کا انتظار کرو۔ اگر میں جھوٹا ہوں تو یہ پیش گوئی پوری نہیں جوتی اور میری موت آج لگے گی“۔

مرزا سلطان محمد کی زندگی میں اللہ تعالیٰ نے بڑی برکت دی۔ وہ پہلی جنگِ عظیم میں شریک ہوئے اور زخمی ہوئے لیکن بچ گئے اور مرزا صاحب کی وفات کے بعد عرصہ تک زندہ رہے۔ مرزا صاحب نے ۱۹۱۷ء میں وفات پائی اور یہ نکاح جو بقول اُن کے آسمان پر چکا تھا زمین پر نہ ہو سکا۔ لیکن جماعت کے راسخ العقیدہ افراد کے نزدیک اب بھی اس کے متعلق قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اور جب تک نسلِ آدم کا سلسلہ باقی ہے اس پیش گوئی کے تحقق کا امکان ہے۔ حکیم نور الدین صاحب نے اسکی عجیب تحریر فرمائی، وہ اپنے ایک مضمون

لے انجامِ آتھم صفحہ ۳۷ (حاشیہ)

میں جو وفات مسیح موعود کے عنوان سے ۱۹۰۸ء میں قاریان کے رسالہ دیلیو آف ریلیجنز میں شائع
ہوا تھا لکھتے ہیں:

”اب وہ تمام اہل اسلام کو جو قرآن کریم پر ایمان لائے اور لاتے ہیں
الفاظ آیات کا یاد دلانا مفید سمجھ کر لکھتا ہوں کہ جب مخاطبت میں مخاطب کی
اولاد اور مخاطب کے جانشین اور اس کے عائلہ داخل ہو سکتے ہیں اور بیگ
کی لڑکی یا اس لڑکی کی لڑکی کیا داخل نہیں ہو سکتی اور کیا آپ کے علم میں
میں بنات البنات (لڑکیوں کی لڑکیوں) کو حکم بنات نہیں مل سکتا اور
کیا میرزا (صاحب) کی اولاد مرزا (صاحب) کی محبت نہیں۔ میں نے قیام پانچویں
میل محمد کو کہا کہ اگر حضرت (مرزا صاحب) کی وفات ہو جائے اور یہ لڑکی
نکاح میں نہ آوے تو میری عقیدت میں تزلزل نہیں آ سکتا“

باب چہارم

تحریکِ قادیانیت کا تنقیدی جائزہ

فصل اول

ایک مستقل مذہب اور ایک متوازی امت

ایک غلط فہمی | قادیانیت کے بارے میں ایک عام غلط فہمی یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کے خدا پرستی و علمی اختلافات اور مکاتبِ فکر میں سے ایک دینی و علمی اختلاف رائے اور ایک خاص مکتبِ فکر ہے اور اس کے پیروامیتِ اسلامیہ کے مذہبی فرقوں اور جماعتوں میں سے ایک مذہبی فرقہ اور جماعت ہیں اور یہ اسلام کی کلامی و فقہی تاریخ کا کوئی انوکھا واقعہ نہیں۔

لیکن قادیانیت کا تحقیقی و تنقیدی مطالعہ کرنے سے یہ غلط فہمی اور خوش گمانی معدوم ہوجاتی ہے اور ایک منصف مزاج اس نتیجہ پر پہنچ جاتا ہے کہ قادیانیت ایک مستقل مذہب اور قادیانی ایک مستقل امت ہیں جو دینِ اسلام اور امتِ اسلامیہ کے بالکل متوازی چلے ہیں اور اس کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ مرزا بشیر الدین محمود صاحب کے اس بیان میں کوئی مبالغہ اور غلط بیانی نہیں کہ حضرت مسیح موعود علیہ السلام کے منہ سے نکلے ہوئے الفاظ میرے کانوں میں گونجتے رہتے ہیں۔ آپ نے فرمایا:

”یہ غلط ہے کہ دوسرے لوگوں سے ہمراہ اختلاف صرف ذاتِ مسیح یا اور چند مسائل میں ہے بلکہ تنگی ذات، رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم، قرآن، نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ غرض کہ آپ نے تفصیل سے بتایا کہ ایک ایک چیز میں

ہیں ان سے اختلاف ہے

امدیہ کہ

”حضرت خلیفہ اول نے اعلان کیا تھا کہ ان کا دمسلاز کا اسلام

آؤد ہے اور ہمارا آؤد ہے“

اسلام کی تاریخ میں اس سے پہلے ایک اور تحریک کی نظیر ملتی ہے جس نے اسلام کا نام لیتے ہوئے اور اپنے دائرہ عمل کو مسلمانوں کے اندر محدود رکھتے ہوئے اسلام کے نظام عقائد و افکار اور نظام زندگی کے بالکل متوازی ایک نظام اعتقاد و فکر اور ایک نظام زندگی کی بنیاد ڈالی اور اسلام کے دائرہ میں ”ریاست اور دینی ریاست“ کی تعمیر کی کوشش کی۔ یہ تحریک باطنیت ہے یا اسماعیلیت جس سے قادیانیت کو حیرت انگیز ممانعت حاصل ہے۔

قادیانی تحریک کا مذہبی نظام | قادیانی تحریک اسلام کے دینی نظام اور زندگی کے ٹوٹا پھوٹے کے مقابلے میں

ایک نیا دینی نظام اور زندگی کا نیا ڈھانچہ پیش کرتی ہے۔ وہ دینی زندگی کے تمام شعبوں اور مطالبوں کو بطور خود خانہ پری کرنا چاہتی ہے۔ وہ اپنے پیروؤں کو جدید نبوت، جدید مرکزِ عبودیت، نئی دعوت، نئے روحانی مرکز اور عقائد نئے مذہبی شعائر نئے عقائد نئے احکامات نئی مادی شخصیتیں عطا کرتی ہے۔ غرض یہ کہ وہ قلب و دماغ اور فکر و اعتقاد کا نیا مرکز قائم کرتی ہے اور یہی وہ چیز ہے جو اس ایک فرقہ اور فتنی یا کلامی و بستان یا مکتب خیالی سے زیادہ ایک مستقل مذہب اور نظام زندگی کی شکل عطا کرتی ہے۔ اس کے اندر اس بات

لے خطبہ جمعہ روز جمعہ ۱۱ محرم ۱۳۸۱ھ میں ۲ جولائی ۱۹۶۱ء کو لکھنؤ میں ۳۱ ستمبر ۱۹۶۱ء

لے ملاحظہ ہو ہمارا اسماعیلی مذہب اور اس کا نظام۔ اؤد کو زیادہ ملے پر دوسرے نظام کا لکھنؤ حیدر آباد

کا ایک واضح رجحان پایا جاتا ہے کہ وہ نئی مذہبی بنیادوں پر ایک نئے معاشرے کی تعمیر کے لئے اور مذہبی زندگی کو ایک نئی شکل اور مستقل وجود بخشنے۔ اس کا قدرتی نتیجہ یہ ہے کہ ہر افراد غلو میں اور جوش کے ساتھ اس تحریک و دعوت کو قبول کرتے ہیں اور اس کے دائرہ میں آجستے ہیں لیکن کے فکر و اعتقاد کا مرکز بدل جاتا ہے اور ان کی زندگی میں قدیم دینی مرکوز اور ملحدانوں (اپنے پیغمبر معنی میں) اور شخصیتوں کی جگہ پر جدید دینی مرکز اور مادہ کے اور شخصیتیں آجاتی ہیں اور وہ ایک نئی امت بن جاتے ہیں جو اپنے جذبات، طریقہ فکر، عقیدت و محبت میں ایک مستقل شخصیت اور وجود کے مالک ہوتے ہیں۔ انفرادیت اور تعاقب کا یہ رجحان قادیانیوں کے اندر شروع سے کام کر رہا ہے اور اب وہ بغیر و پچھلی کے اس درجہ پر پہنچ گیا ہے کہ قادیانی اصحاب بے تکلفی اور سادگی کے ساتھ اسلامی شعار و مقدسات کے ساتھ قادیانی شعار و مقدسات کا مقابلہ کرتے ہیں اور ان کا ہم پلہ اور مساوی قرار دیتے ہیں۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اسلام کے دینی نظام میں جو مرکز و مقام حاصل ہے۔ وہ ظاہر ہے، لیکن قادیانی اصحاب مرزا صاحب کے رفاہ و ہم نشینوں کو صحابہ رسول ہی کا درجہ دیتے ہیں۔ ایک قادیانی ذمہ دار اس ذہنیت کی اس طرح ترجمانی کرتے ہیں:

”ان دونوں گروہوں (صحابہ کرام اور فقہ مرزا غلام احمد صاحب)۔“

میں تفریق کرنی یا ایک کو دوسرے سے جمعی رنگین افضل قرار دینا ٹھیک

نہیں یہ دونوں فرقے درحقیقت ایک ہی جماعت میں ہیں، صرف زمانہ کا

فرق ہے۔ وہ بعثتِ لولی کے تقریباً اقصیٰ میں اور بعثتِ نبویؐ کے

اسی طبع وہ مرزا غلام احمد صاحب کے مدغم کو مرتد رسول اور گنبد خضر کا مٹا

مشبیہ بتاتے ہیں۔ "الفصل" نے ۸ دسمبر ۱۹۲۲ء کی اشاعت میں قادیان کے شعبہ تربیت کا یہ بیان شائع کیا تھا جس میں ان شرکائے جلسہ کی دینی بے حس اور بددلی کی شکایت کرتے ہوئے جو قادیان حاضر ہونے کے باوجود مرزا صاحب کے مدفن پر حاضری نہیں دیتے کہا گیا ہے:

"کیا حال ہے اس شخص کا جو قادیان دارالامان میں آئے اور دو قدم چل کر مقبرہ بہشتی میں حاضر نہ ہو۔ اس میں وہ روضہ مظہر ہے جس میں اس خدا کے برگزیدہ کا جہنم مبارک مدفن ہے جسے افضل الرسل نے اپنا سلام بھیجا اور جس کی نسبت حضرت خاتم النبیین نے فرمایا: يُدْفَنُ مَعِيَ فِي قَبْرِي۔ اس اعتبار سے گنبد خضر کے انوار کا پورا پورا اثر اس گنبد پر پڑ رہا ہے اور آپ گویا ان پر کاسٹ حصہ لے سکتے ہیں جو رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مرتد منور سے مخصوص ہیں کیا ہی بد قسمت ہے وہ شخص جو احمدیت کے چچ اکبر میں اس متع سے محروم ہے!"

قادیانی اصحاب اس دینی و روحانی تعلق کی بنا پر جو نبوت اور نئے اسلام کا مرکز ہونے کی بنا پر قادیان کے ساتھ قائم ہوا ہے یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ قادیان اسلام کے مقادیر میں سے ایک اہم ترین اور عظیم ترین مقام ہے اور وہ مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کے ساتھ قادیان کا نام لینا ضروری سمجھتے ہیں۔ مرزا بشیر الدین محمود صاحب اپنی ایک تقریر میں فرمایا:

"ہم مدینہ منورہ کی عزت کر کے خانہ کعبہ کی جہتک کرنے والے نہیں ہو جاتے، اسی طرح ہم قادیان کی عزت کر کے مکہ معظمہ یا مدینہ منورہ کی توہین کرنے والے نہیں ہو سکتے۔ خدا تعالیٰ نے ان تینوں مقامات کو مقدس

کیا اعدان تینوں مقامات کو اپنی تجلی کے اظہار کے لئے چنا؟
 خود مرزا غلام احمد صاحب قادیان کو سرزمین حرم سے تشبیہ و تمثیل دی جو وہ فرماتے ہیں:
 زمین قادیان اب محترم ہے ہجوم خلق سے ارض حرم ہے
 اُن کے نزدیک قادیان کا ذکر قرآن میں موجود ہے اور مسجد اقصیٰ سے مراد مسجد موعود
 کی مسجد ہے۔ مرآۃ المسیح کے اشتہار ۲۸ مئی ۱۹۰۷ء میں اپنے لکھا ہے:
 "جیسا کہ سیرِ مکانی کے لحاظ سے خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو مسجد حرام سے بیٹا المقدس تک پہنچا دیا تھا۔ ایسا ہی بیٹہ ربانی
 کے لحاظ سے آں جناب کو شوکتِ اسلام کے زمانہ سے جو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا زمانہ تھا برکاتِ اسلامی کے زمانہ تک جو مسیح موعود کا زمانہ ہو
 پہنچا دیا۔ پس اس پہلو کی رو سے جو اسلام کے انتہائے زمانہ تک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا سیرِ کثیفی ہے۔ مسجد اقصیٰ سے مراد مسیح موعود کی مسجد
 ہے جو قادیان میں واقع ہے جس کی نسبت براہین احمدیہ میں خدا کا کلام
 یہ ہے: مبارک و مبارک و کل امر مبارک عنعمل فیہ اور
 یہ مبارک کافظ جو بعینہ مفعول اور فاعل واقع ہوا، قرآن شریف کی آیت
 بارکنا حوالہ کے مطابق ہے۔ پس کچھ شک نہیں جو قرآن شریف میں قادیان
 کا ذکر ہے۔"

ان سب بیانات اور قادیان کے بارے میں اعتقادات کا منطقی اور طبعی نتیجہ یہی ہوا
 ہے کہ اس کے لئے حذرِ حال کر کے سفر کرنے اور وہاں سال بسال حاضر ہونے کو

حج ہی کا سا ایک مقدس محل بلکہ ایک طرح کا حج سمجھا جائے گا۔ چنانچہ قادیانیت کے رہنماؤں نے
 زمرہ داروں نے سفر قادیان کو ظلی حج کا لقب دیا ہے اور اسکو ان لوگوں کے لئے جو خانہ کعبہ
 کے حج کو نہ جاسکیں ”حج اسلام کا حج بدل“ قرار دیا ہے۔ مرزا بشیر الدین محمود صاحب نے
 اپنے ایک خطبہ جمعہ میں ارشاد فرمایا:

”چونکہ حج پر وہی لوگ جاسکتے ہیں جو قدرت رکھنے اور امیر ہوں،
 حالانکہ الہی تحریکات پہلے غریبیں پھیلنے اور سستی میں ہیں اور غریب کو حج سے
 شریعت نے معذور رکھا ہے۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے ایک اور ظلی حج مقدور
 کیا کہ وہ قوم جس سے وہ اسلام کی ترقی کا کام لیا جائے اسے اور تادہ
 غریب یعنی ہندوستان کے مسلمان اس میں شامل ہو سکیں“

اس بارے میں اتنا غلو ہونے لگا کہ قادیان کے سفر کو حج بیت اللہ پر ترجیح دی جانے
 لگی اور یہ اس ذہنیت کا لازمی و قدرتی نتیجہ ہے کہ قادیانیت ایک زندہ اور جدید مذہب اور
 اس کا مرکز ایک زندہ اور جدید مذہب کا روحانی مرکز و نقل ہے جس سے نئی زندگی اور
 نئی مذہبی توانائی حاصل کی جاسکتی ہے۔ اسی بنا پر ایک قادیانی بزرگ نے ارشاد فرمایا کہ
 ”جیسے احمدیت کے بغیر پہلا یعنی حضرت مرزا صاحب کو چھوڑ کر جو
 اسلام باقی رہ جاتا ہے وہ خشک اسلام ہے اسی طرح اس حج ظلی کو چھوڑ کر
 مکہ والا حج بھی خشک حج رہ جاتا ہے کیونکہ وہاں پر آج کل کے حج کے
 مقاصد پورے نہیں ہوتے“

انفرادیت کا رجحان اور ایک مستقل دین اور نئی کارکن کے آغاز کا احساس اتنا

بڑھ گیا کہ قادیانی حضرات نے اپنی نئی تقویم کی بنیاد ڈال دی اور سال کے مہینوں کے ناموں سے تاریخ لکھنے لگے۔ قادیانیت کے سرکاری ترجمان "الفضل" میں مہینوں کے جوناں چھپتے ہیں وہ حسب ذیل ہیں:

فصل ، تبلیغ ، امان ، شہادت ، ہجرت ، احسان ، وفا ، ظہور ،
توبہ ، اخاء ، نبوت ، فتح :

خالص ہندوستانی مذہب کی حیثیت قادیانیت کا خیر مقدم

اور انفرادیت کے رجحانات کا نتیجہ یہ ہے کہ مذہب و تحریک قادیانیت کا دینی، روحانی سیاسی مرکز بنگلہ خیزیۃ العرب اور مکہ معظمہ و مدینہ طیبہ کے دو اسلام کا گہوارہ اور اس کی زندگی سمجھا اور ابدی مرکز میں قادیانی بننے لگا جو اس نئے مذہب و تحریک کے ظہور اور نشوونما کا مرکز ہے۔ اس کا قدرتی نتیجہ یہ ہو گا کہ قادیانیت اور اس کے پیروں کی وابستگی عرب و عجم سے روز بروز کم ہوتی چلی جائے گی اور اس کی دیکھیں اور توجہات ہندوستان میں معدود ہونے لگیں گی جس کی سرزمین سے یہ دعوت و تحریک اٹھی اور جس کی خاک سے اس کا بانی اور داعی پیدا ہوا اور بالآخر اسی میں نشوونما پا کر اور اپنی زندگی کی منزل طے کر کے دفن ہوا۔ یہ اس آغاز اور طریق فکر کا قدرتی نتیجہ ہے جو اپنے وقت پر ظہور پذیر ہو گا اور جس طرح درخت کے پھل پر کسی کو تعجب نہیں ہونا چاہیئے، اس تحریک و دعوت کے مزاج اور اس کے طریق کار کے اس منطقی نتیجہ پر بھی تعجب کا کوئی موقع نہیں۔

قادیانیت کے اس مزاج اور اس کے اس رخ کا ہندوستان کے ان قوم پرستوں نے ہرجوش خیر مقدم کیا جن کو ہندوستان کے مسلمانوں سے پرانی شکایت ہے کہ ان کی اصلی

دہلوی مرز میں مجاز سے ہے اور وہ ہمیشہ عرب کی طرف دیکھتے ہیں۔ اس عنصر کے نزدیک ہندوستانی قومیت متحدہ کے لئے یہ بات تشویش اور انتشار کا باعث ہے کہ ملک کی آبادی کا ایک اجم اور اکثر القدر عنصر ایک بیرونی ملک سے روحانی و قلبی تعلق رکھے اور اس کا دینی مرکز، اس کی روحانی شخصیتیں، اس کے مقامات مقدسہ اور اس کا عزیز ترین تاریخی شہر ہندوستان کے بجلے کسی اور ملک یا حصہ زمین میں ہو۔ ہندوستان کے اس قوم پرست عنصر نے قادیانیت کا اس حیثیت پر جوش استقبال کیا ہے کہ وہ ایک خالص ہندوستانی تحریک ہے اور اس کا مرکز ہندوستان سے باہر ہونے کے بجائے ہندوستان کے اندر ہے۔ ان کے نزدیک ہندوستان کی مشترک قومیت کے نقطہ نظر سے یہ ایک بڑی مہم جوئی اور اطمینان آفرین رجحان اور امید کی ایک کرن ہے۔ ایک ہندو اخبار نے ایک ہندو مضمون نگار ڈاکٹر شکر داس نے بڑی خوبی کے ساتھ اس عنصر کی رجحانی کی ہے اور اس تبدیلی کو بیان کیا ہے جو احمدیت ایک مسلمان کے ذہن اور دماغ میں پیدا کر دیتی ہے۔ انہوں نے اس نکتہ کو سمجھے ہیں بڑی ذہانت کا ثبوت دیا ہے کہ قادیانیت ایک اسلامی فرقہ نہیں بلکہ ایک مستقل مذہب اور ایک متوازی قوم ہے جو خالص ہندوستانی بنیادوں پر ایک نئے مذہب اور ایک نئے معاشرہ کی تعمیر کرتی ہے۔ ڈاکٹر صاحب لکھتے ہیں:

”سب سے اہم سوال جو اس وقت ملک کے سامنے درپیش ہے وہ یہ ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کے اندر کس طرح قومیت کا جذبہ پیدا کیا جائے۔ کبھی ان کے ساتھ سودے، معاہدے اور سیکٹ کئے جلتے ہیں۔ کبھی لالچ دے کر ساتھ ملانے کی کوشش کی جاتی ہے مگر کوئی تدبیر کارگر نہیں ہوتی۔ ہندوستانی مسلمان اپنے آپ کو ایک الگ قوم تصور کئے بیٹھے

ہیں اور وہ دن رات عرب کے ہی گیت گاتے ہیں۔ اگر ان کا بس چلے تو وہ ہندوستان کو بھی عرب کا نام دے دیں۔

اس تاریکی میں اس مایوسی کے عالم میں ہندوستانی قوم پرستوں اور مجاہدین وطن کو ایک ہی امید کی شمع دکھائی دیتی ہے اور وہ آشا کی جھلک احمدیوں کی تحریک ہے۔ جس قدر مسلمان احمدیت کی طرف راغب ہوں گے وہ قادیان کو اپنا مکہ تصور کرنے لگیں گے اور آخر میں محبت ہند اور قوم پرست بن جائیں گے۔ مسلمانوں میں احمدیہ تحریک کی ترقی ہی عربی تہذیب اور پان اسلامزم کا خاتمہ کر سکتی ہے۔ آؤ ہم احمدیہ تحریک کا قومی نگاہ سے مطالعہ کریں۔ پنجاب کی سرزمین میں ایک شخص مرزا غلام احمد قادیانی اٹھتا ہے اور مسلمانوں کو دعوت دیتا ہے کہ اے مسلمانو! خدا نے قرآن میں جس نبی کے آنے کا ذکر کیا ہے وہ میں ہی ہوں، آؤ میرے جھنڈے تلے جمع ہو جاؤ۔ اگر نہیں آؤ گے تو خدا تمہیں قیامت کے روز نہیں بخشے گا اور تم دوزخی ہو جاؤ گے۔ میں مرزا صاحب کے اس اعلان کی صداقت یا بطلان پر بحث نہ کرتے ہوئے صرف یہ ظاہر کرنا چاہتا ہوں کہ مرزائی مسلمان بننے سے مسلمانوں میں کیا تبدیلی پیدا ہوتی ہے۔ ایک مرزائی مسلمان کا عقیدہ ہے کہ

۱۔ خدا سے سب سے پہلے لوگوں کی بربری کے لئے ایک انسان پیدا کرتا ہے جو اس وقت کا نبی ہوتا ہے۔

۲۔ خدا نے عرب کے لوگوں میں ان کی اخلاقی گراؤٹ کے زمانہ میں حضرت

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی بنا کر بھیجا۔

۴۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خدا کو ایک نبی کی ضرورت محسوس ہوئی اور اس لئے مرزا صاحب کو بھیجا کہ وہ مسلمانوں کی ہمنائی کریں۔

میرے قوم پرست بھائی سوال کریں گے کہ ان عقیدہ دار ہندوستانی قوم پرستی کا کیا تعلق ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جس طرح ایک ہندو کے مسلمان ہو جانے پر اس کی شردھا اور عقیدت رام کرشن، مدیر، گیتا اور دھارم کے اٹھ کر قرآن اور عرب کی بھومی میں منتقل ہو جاتی ہے اسی طرح جب کہی مسلمان احمدی بن جاتا ہے تو اس کا ناولیہ نگاہ بدل جاتا ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اس کی عقیدت کم ہوتی چلی جاتی ہے علاوہ بریں جہاں اس کی خلافت پہلے عرب اور ترکستان (ترکی) میں تھی اب خلافت قادیان میں آجاتی ہے اور مکہ مدینہ اسکے لئے روایتی مقامات مقدسہ رہ جاتے ہیں۔

کوئی بھی احمدی چاہے عرب، ترکستان، ایران یا دنیا کے کسی بھی گوشہ میں پٹھا ہو، وہ روحانی شکستی کے لئے قادیان کی طرف منہ کر رہا ہے۔ قادیان کی سرزمین اس کے لئے پنیہ بھومی (سرزمین نجات) ہے اور اسی میں ہندوستان کی خنصیلت کا راز پنہاں ہے۔ ہر احمدی کے دل میں خنصیلت کے لئے پریم ہو گا کیونکہ قادیان ہندوستان میں ہی مرزا صاحب بھی ہندوستانی تھے۔ اوداب جتنے خلیفہ اس فرقہ کی رہبری کر رہے ہیں، وہ سب ہندوستانی ہیں۔“

آگے چل کر لکھتے ہیں:

”یہی ایک وجہ ہے کہ مسلمان احمدیہ تحریک کو مشکوک نگاہوں سے دیکھتے ہیں۔ وہ جانتے ہیں کہ احمدیت ہی عربی تہذیب اور اسلام کی دشمن ہے خلافت تحریک میں بھی احمدیوں نے مسلمانوں کا ساتھ نہیں دیا کیونکہ وہ خلافت کو بجائے ترکی یا عرب میں قائم کرنے کے قادیان میں قائم کرنا چاہتے ہیں۔ یہ بات عام مسلمانوں کے لئے جوہر وقت پان اسلام سم پان عربی سنگٹھشی کے خواب دیکھنے میں کتنی ہی مایوس کن ہو گا ایک قوم پرست کے لئے باعربی ترقی“

فصل دوم

نبوتِ محمدی کے خلاف بغاوت

ختمِ نبوتِ انعامِ خداوندی اور امتِ اسلامیہ کا امتیاز ہے | یہ عقیدہ کہ دین مکمل ہو چکا ہے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور یہ کہ اسلام خدا کا آخری پیغام اور زندگی کا مکمل نظام ہے ایک انعامِ خداوندی اور مہربانی الہی تھا جس کو خدا نے اس امت کے ساتھ مخصوص کیا۔ اسی لئے ایک یہودی عالم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے اس پر بڑے رشک اور حسرت کا اظہار کیا اور کہا کہ قرآن کی ایک آیت ہے جس کو آپ پڑھتے رہتے ہیں۔ اگر وہ ہم یہودیوں کی کتاب میں نازل ہوتی اور ہم سے متعلق ہوتی تو ہم اس دن کو جس میں یہ آیت نازل ہوئی چاہتا تو یہ تہوار اور یومِ جشن بنا لیتے۔ اس کی مراد سورہ مائدہ کی اسی آیت **الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ** وَاَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا سے تھی جس میں ختمِ نبوت اور تکمیلِ نعمت کا اعلان کیا گیا ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس نعمت کی جلالت و عظمت اور اس اعلان کی اہمیت کا گہرا نہیں کیا صرف اتنا فرمایا کہ ہمیں کسی نئے یومِ مسرت کی ضرورت نہیں۔ یہ آیت خود ایسے موقع پر نازل ہوئی ہے جو اسلام میں ایک عظیم الشان اجتماع اور عبادت کا دن ہے۔ اس موقع پر دو وعیدیں جمع تھیں، (۱) غزوانِ نبویؐ (۲) عیدِ جمعہ۔

اس عقیدہ نے اسلام کو انتشار پیدا کرنے والی اور ملت کو پارہ پارہ کرنے والی اُن تحریکات

ذہنی انتشار سے حفاظت

اور دعوتوں کا شکار ہونے سے بچایا جو تاریخ اسلام کی طویل مدت اور عالم اسلام کے وسیع رقبہ میں وقتاً فوقتاً سر اٹھاتی رہیں۔ اسی عقیدہ کا فیض تھا کہ اسلام ان مدعیانِ نبوت اور مخبرین اسلام کا باریک اطفال بننے سے محفوظ رہا جو تاریخ کے مختلف وقتوں اور عالم اسلام کے مختلف گوشوں میں پیدا ہوتے رہے۔ ختم نبوت کا اسی جھار کے اندر یہ ملت ان مدھیوں کے دستبرد اور یورش سے محفوظ رہی جو اس کے ڈھانچے کو بدل کر ایک نیا ڈھانچہ بنانا چاہتے تھے امدادہ ان تمام سازشوں اور خطرناک حملوں کا مقابلہ کر سکی جن سے کسی مخبر کی امت اس سے پہلے محفوظ نہیں رہی اور اتنے طویل عرصہ تک اس کی دینی اور اعتقادی یکسانیت قائم رہی۔ اگر یہ عقیدہ اور حصار نہ ہوتا تو یہ امت واحدہ ایسی مختلف اور متعدد امتوں میں تقسیم ہو جاتی جن میں سے ہر امت کا روحانی مرکز الگ ہوتا۔ علمی و تہذیبی سرچشمہ الگ ہوتا۔ ہر ایک کی الگ تاریخ ہوتی۔ ہر ایک کے الگ اسلاف اور مذہبی پیشوا اور معتقد ہوتے۔ ہر ایک کا الگ ماضی ہوتا۔

ختم نبوت کا زندگی اور تمدن پر احسان

عقیدہ ختم نبوت درحقیقت نفع انسانی کے لئے ایک غریف امتیاز ہے۔ وہ اس

بات کا اعلان ہے کہ ذریعہ انسانی سزا و جزا کو پہنچ گئی ہے اور اس میں یہ لیاقت پیدا ہو گئی ہے کہ وہ خدا کے آخری پیغام کو قبول کرے۔ اب انسانی معاشرے کو کسی نئی وحی کسی نئی آسمانی پیغام کی ضرورت نہیں۔ اس عقیدہ سے سے انسان کے اندر خود اعتمادی کی مدد پیدا ہوتی ہے۔ اس کے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دین اپنے نقطہ خروج کو پہنچ چکا ہے اور اب دنیا کو اس سے پیچھے جانے کی ضرورت

نہیں، اب دنیا کو نئی دہی کے لئے آسمان کی طرف دیکھنے کے بجائے خدا کی پیدا کی ہوئی طاقتوں سے فائدہ اٹھانے اور خدا کے نازل کئے ہوئے دین و اخلاق کے بڑی آدمی اور لوگوں پر زندگی کی تنظیم کے لئے زمین کی طرف اور اپنی طرف دیکھنے کی ضرورت ہے۔ عقیدہ ختم نبوت انسان کو پیچھے کی طرف لے جانے کے بجائے آگے کی طرف لے جاتا ہے۔ وہ انسان کے سامنے اپنی طاقتوں کو صرف کرنے کا جذبہ پیدا کرتا ہے۔ وہ انسان کو اپنی جدوجہد کا حقیقی میدان اور رُخ بتاتا ہے۔ اگر ختم نبوت کا عقیدہ نہ ہو تو انسان ہمیشہ تذبذب و بے اعتمادی کے عالم میں رہے گا۔ وہ ہمیشہ زمین کی طرف دیکھنے کے بجائے آسمان کی طرف دیکھے گا۔ وہ ہمیشہ اپنے مستقبل سے غریب اور غفلت میں رہے گا۔ اس کو ہر شے ہر نیا شخص یہ بتلائے گا کہ کلکشن انسانیت اور روضہ آدم ابھی نامکمل تھا، اب وہ برگ بار سے مکمل ہوا ہے۔ اس پر یہ سمجھنے پر مجبور ہو گا کہ جب اس وقت تک یہ نامکمل رہا تو آئندہ کی کیا ضمانت ہے اس طرح وہ بجائے اسکی آبیاری اور اس کے پھولوں اور پتھروں سے متشغی ہونے کے لئے یاغبان کا منتظر رہے گا جو اس کو برگ و بار سے مکمل کیسے۔

اسلام کے خلاف وقتاً فوقتاً جو تحریکیں اٹھیں

قادیانیت کی جسارت اور جہت

ان میں قادیانیت کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ وہ تحریکین تو اسلام کے نظام حکومت کے خلاف تھیں یا شریعت اسلامی کے خلاف لیکن قادیانیت درحقیقت نبوت محمدی کے خلاف ایک سازش ہے۔ وہ اسلام کی ابدیت اور امت کی وحدت کو چیلنج ہے۔ اس نے ختم نبوت سے انکار کر کے اس سرحدی خط کو بھی عبور کر لیا جو اس امت کو دوسری امتوں سے ممتاز و منفصل کرتا ہے اور جو کسی مملکت

سے لاطنظہ ہو مرنے کا صاحب کا شعر:

روضہ آدم کہ تھا وہ نامکمل اب تلک میرے آنے سے ہوا کامل بجلہ برگ بار

کے سہرہ کو حافر کرنے کے لئے قائم کیا جاتا ہے۔ ڈاکٹر سر محمد اقبال نے اپنے ایک انگریزی مضمون میں جو ہندوستان کے مشہور اخبار اسٹیٹس مین (STATESMAN) میں شائع ہوا تھا بڑی غنی سے قادیانیت کی اس جسارت اور جدت کو واضح کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں:

”اسلام لانا ایک دینی جماعت ہے جس کے حدود مقرر ہیں یعنی

یعنی وحدت الوجود پر ایمان، انبیاء پر ایمان اور رسول کریمؐ کی ختم رسالت پر ایمان، اور اصل یہ آخری یقین ہی وہ حقیقت ہے جو مسلم اور غیر مسلم کے درمیان وجہ امتیاز ہے اور اس امر کے لئے فیصلہ کن ہے کہ فرد یا گروہ ملت اسلامیہ میں شامل ہے یا نہیں۔ مثلاً برہمن سماج خدا پر یقین رکھتے ہیں اور رسول کریمؐ کو خدا کا پیغمبر مانتے ہیں لیکن انھیں ملت اسلامیہ میں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ قادیانیوں کی طرح وہ انبیاء کے ذریعہ وحی کے تسلسل پر ایمان رکھتے ہیں اور رسول کریمؐ کے ختم نبوت کو نہیں مانتے جہاں تک مجھے معلوم ہے کوئی اسلامی فرقہ اس حدفاصل کو عبور کرنے کی جسارت نہیں کر سکا۔ ایران میں بہائیوں نے ختم نبوت کے اصول کو صریحاً جھٹلایا لیکن ساتھ ہی انھوں نے یہ بھی تسلیم کیا کہ وہ الگ جماعت ہیں اور مسلمانوں میں شامل نہیں ہیں۔ ہمارا ایمان ہے کہ اسلام بحیثیت دین کے خدا کی طرف سے ظاہر ہوا لیکن اسلام بحیثیت سوسائٹی یا ملت کے رسول کریمؐ کی شخصیت کا مرکب بنی ہوئی ہے۔ میری رائے میں قادیانیوں کے سامنے مرزا دہلوی ہیں۔ یادہ بہائیوں کی تقلید کریں یا ختم نبوت کی تادیلوں کو چھوڑ کر اس اصول کو پورے مفہوم کے ساتھ قبول کر لیں مان کی جدید

۱۰۔ اہلین محض اس غرض سے میں کہ ان کا شمار حلقہ اسلام میں ہوتا کہ انھیں سیاسی
قوائم پہنچ سکیں۔

ایک دوسرے مضمون میں لکھتے ہیں:

”مسلمان ان تحریکوں کے مقابلہ میں زیادہ حساس ہے جو اس کی
وحدت کے لئے خطرناک ہیں چنانچہ برہمنی جماعت جنہاں نئی طور پر اسلام
سے وابستہ ہو لیکن اپنی بناوٹی نبوت پر لکھ اور بڑم خود اپنے الہامات پر
اعتقاد رکھنے والے تمام مسلمانوں کو کافر سمجھے، مسلمان اسے اسلام کی وحدت
کے لئے ایک خطرہ تصور کرے گا اور اس لئے کہ اسلامی وحدت ختم نبوت
سے ہی استوار ہوتی ہے۔“

آگے چل کر لکھتے ہیں:

”یہ ظاہر ہے کہ اسلام جو تمام جماعتوں کو ایک رتی میں پونے کا وری
لکھتا ہے ایسی تحریک کے ساتھ کوئی جھڑپی نہیں رکھ سکتا جو اس کی
موجودہ وحدت کے لئے خطرہ ہو اور مستقبل میں انسانی سوسائٹی کے لئے مزید
افراق کا باعث بنے۔“

مرزا غلام احمد صاحب کی جدوجہد اور تحریک کا لازمی اور منطقی
دعویداران نبوت نتیجہ یہ ہونا چاہیے کہ نبوت کی حرمت و عظمت اور اس منصب
کی آبرو اور شرف اٹھ جائے۔ انھوں نے نبوت کے اجرا و تسلسل پر جو زور قلم صرف کیا اور
اس کی جس طرح تبلیغ و اشاعت کی، انھوں نے الہام کو جو اہمیت دی اور اس پر جس

طرح نبوت کی بنیاد رکھی، اس کا نتیجہ یہی ہونا چاہیے کہ نبوت باذیچہ اطفال بن جائے۔ وہ اگرچہ نبوت کے اجراء و تسلسل کی تقریر محض اپنی نبوت کے امکان و ثبوت کے لئے کرتے ہیں اور ختم نبوت کا اظہار محض اپنی حد تک ہے ورنہ کئے دلوں کیلئے وہ اپنے ہی کو خاتم النبیین سمجھتے ہیں۔ علامہ اقبال کے بلیغ الفاظ میں:

”خود بانی احمدیت کا استدلال جو قرونِ وسطیٰ کے متکلمین کے لئے زیبا ہو سکتا ہے یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرا نبی پیدا ہو سکے تو بغیر اسلام کی بدعاتِ نامکمل رہ جائے گی۔ وہ اپنے دعویٰ کے ثبوت میں کہ بغیر اسلام کی روحانیت میں بغیر خیرِ حققتِ حقّی خود اپنی نبوت کو پیش کرتا ہے لیکن آپ اس سے پھر دریافت کریں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت ایک سے زیادہ نبی پیدا کرنے کی صلاحیت رکھتی ہے؟ قاس کا جواب نفی میں ہے۔ یہ خیال اس بات کے مترادف ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم آخری نبی نہیں، میں آخری نبی ہوں۔ اس امر کے سمجھنے کے بجائے کہ ختم نبوت کا اسلامی تصور نوع انسانی کی تاریخ میں، اہم اور ایشیا کی تاریخ میں بالخصوص کیا تہذیبی قدر رکھتا ہے۔ بانی احمدیت کا خیال ہے کہ ختم نبوت کا تصور ان معنوں میں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی پیرو نبوت کا درجہ حاصل نہیں کر سکتا،

لے خطبہ الہامیہ میں مرزا صاحب فرماتے ہیں: ”فكان خالفا موضح لبننة اعنى للنعم عليه من هذه العماره فاداد الله ان ياتى من الانبياء و يكمل النبوة بالنبوة الاخيرة التي انشاها بطرون و صفر ۱۱۰“ خود ہی اس کا ترجمہ فرماتے ہیں ”اے اے اس عمارت میں، ایک امت کی جگہ خالی تھی جسے منعم علیہم پس خدا نے ارادہ فرمایا کہ اس میں گویا کوئی گھر اور گھر سے ادا آخری اینٹ کے ساتھ بنا کر کمال تک پہنچا دے۔ پس میں وہی اینٹ ہوں۔“

خود محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو مکمل پیش کرتا ہے جب میں اپنی احمدیت کی نصیات کا مطالعہ ان کے دعوائے نبوت کی روشنی میں کرتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنے دعوے کے ثبوت میں پیغمبر اسلام کی تخلیقی قوت کو صرف ایک بنی معینی تحریک احمدیت کے بانی کی پیدائش تک محدود کر کے پیغمبر اسلام کے آخری نبی ہونے سے انکار کر دیتا ہے، اس طرح یہ نیا پیغمبر حقیقے سے اپنے ردِ عالمی مورث کی ختمِ نبوت پر متعریف ہو جا آئے۔

لیکن لوگوں کا ذہن اس نکتہ کے سمجھنے سے قاصر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت آفریقہ کی قوت ایک فرید احد کے لئے مخصوص اور اس کی ذات تک محدود ہو اور نہ اس سے پہلے اس قوت نے اپنا فعل کیا ہو اور نہ اس شخص کے بعد جو بعثتِ محمدی کے تیرہ سو سال بعد آئے اور اس کے بعد معلوم نہیں دنیا کو کتنے ہزار سال تک رہنا ہے، فعل کر سکے، چنانچہ دوسرے کا ذکر خود مرزا بشیر الدین محمود صاحب نے لکھا ہے کہ

”خدا تعالیٰ کافروں کی نسبت کہتا ہے مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ یعنی انھوں نے خدا تعالیٰ کی قدر کو نہیں سمجھا اور سمجھ لیا ہے کہ خطائے خوالے ختم ہو گئے۔ اس لئے کسی کو کچھ نہیں دے سکتا۔ اسی طرح یہ کہتے ہیں کہ خواہ کتنا ہی زبرد و آغاسی بڑھ جائے، پر بزرگاری اور تعالیٰ میں کئی نبیوں سے آگے گزرا جائے، معرفتِ الہی کو کتنا ہی حاصل کئے لیکن خدا اسکو کبھی نبی نہیں بنائیگا ان کا یہ سمجھنا خدا تعالیٰ کی قدر ہی کو نہ سمجھنے کی وجہ سے ہے ورنہ ایک ہی کیا میں نہ کہتا ہوں بزرگ دل نبی ہوں گے۔“

چنانچہ مرزا غلام احمد صاحب کے بعد لوگوں کو نبوت کا دعویٰ کرنے کی عام جرات ہو گئی۔ ہم کو کم سے کم ہندوستانی کی تاریخ میں جو خاصی حد تک تفصیل کے ساتھ محفوظ ہے اکبر کے سوا کسی شخصیت کا علم نہیں جس نے ختم نبوت کا انکار اور دین جدید کے ظہور کی جسارت کی ہو۔ اکبر نے بھی اس منظم اور واضح طریقہ پر جدید نبوت کا دعویٰ نہیں کیا تھا۔ لیکن مرزا صاحب کے بعد یہ دروازہ عمومی طور پر کھل گیا۔ پرنسپل دیا تس برنی صاحب نے ۱۲۵۵ھ تک سات مدعیان نبوت کا حوالہ دیا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اگر زیادہ اہتمام سے ان مدعیان نبوت کی مرم شاری ہو تو صرف پنجاب میں اس سے بہت زیادہ تعداد ثابت ہوگی۔ ان مدعیان نبوت کی کثرت اور خام خیالی پر خود مرزا بشیر الدین محمود صاحب نے احتجاج فرمایا :-

انہوں نے ایک تقریر میں فرمایا :

”دیکھو ہماری جماعت میں ہی کتنے مدعی نبوت کھڑے ہو گئے ہیں۔ ان میں سے سوائے ایک کے سب متعلق یہ خیال رکھتا ہوں کہ وہ اپنے نزدیک جھوٹ نہیں بولتے۔ واقعہ میں ابتدا میں انھیں الہام ہوسے اور کوئی تعجب نہیں اب بھی ہوتے ہوں مگر نقص یہ ہوا ہے کہ انہوں نے اپنے الہاموں کو سمجھنے میں غلط کھائی ہے۔ ان میں سے بعض سے مجھے ذاتی واقفیت ہے۔ وہ میں گواہی دے سکتا ہوں کہ ان میں اخلاص پایا جاتا تھا، خشیت اللہ پائی جاتی تھی۔ آگے خدا تعالیٰ ہی جانتے کہ میرا یہ خیال کہاں تک درست ہے، مگر ابتدا میں ان کی حالت مخلصانہ تھی۔ ان کے ہمارے کا ایک حصہ خدا نے الہاموں کا تھا، مگر نقص یہ ہو گیا کہ انہوں نے الہاموں کی حکمت کو نہ سمجھا اور ٹھوکر کھا گئے۔“

تفریق بین المسلمین

ان "جدید نبوتی" سے عالم اسلام میں جو بدست انتشار
مسلمانوں میں جو عظیم تفریق اور امت و احدہ کی جو افواہیں

تقسیم ہوگی اس کے تصور سے بھی ایک مسلمان کو وحشت ہوتی ہے۔ لادینیت اور مذہب بزرگی
کے اس دور میں خود بخود لوگوں میں "انا الحق" اور "انا النبی" کہنے کا ذوق نہیں رہا، لیکن
مرزا غلام احمد صاحب کے طریقہ کے اثر اور شبک سرقادیا کی مبلغین کی تبلیغ سے اگر سچ
عالم اسلامی میں نبوت کے دعوے کا ذوق پیدا ہو جائے اور عالم اسلام کے مختلف گوشوں
میں مختلف اشخاص اپنا اپنا قلم نبوت بلند کر دیں اور جو اس علم کے نیچے نہ آئے نبوت کے
لاذنی نتیجہ کے طور پر ان کی تکفیر شروع کر دیں تو عالم اسلام میں کیسا فتنہ اور دینی انتشار
اور تصادم پیدا ہوگا اور کس طرح عالم اسلام مختلف دینی محاذوں میں تقسیم ہو جائیگا۔
اور جو امت رنگ و نسل اور قوم و وطن کی تفریق مٹانے اور ساری نوع انسانی کو ایک
دوسرے کا بھائی اور بہن بنانے آئی ہے وہ کس طرح دینی تعصبات اور باہمی تفریق و تکفیر
کا شکار ہو کر رہ جائے گی۔ اس خطرہ کو مولوی محمد علی صاحب لاہوری نے بھی محسوس کیا اور
بڑی خوبی اور قوت کے ساتھ اپنے ایک مضمون میں اس کا اظہار کیا ہے، لیکن انہوں نے
غور نہیں کیا کہ اس خطرہ کا دروازہ مرزا غلام احمد صاحب نے کھولا ہے اور اسلام کی پوری تاریخ میں
وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے نبوت کے اجراء و تسلسل کو ایک دعوت اور تحریک کے طور پر پیش کیا،
مولوی محمد علی صاحب اہل بصیرت کو خطاب کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"خدا غور کرو کہ اگر یہ عقیدہ میاں صاحب کا درست ہے کہ نبی آتے
رہیں گے اور ہزاروں نبی آئیں گے، جیسا کہ انہوں نے بالصراحت اعلان کیا"

نہ میاں صاحب اس عقیدے کے معنی میں غور نہیں ہیں۔ انہوں نے تو صرف مرزا صاحب کی ترجمانی کی ہے

میں لکھ دیا ہے تو یہ ہزاروں گروہ ایک دوسرے کو کافر کہنے لگے ہوں گے
یا نہیں اور اسلامی وحدت کہاں ہوگی؟ یہ بھی مان لو کہ وہ سارے ہی احمدی
جماعت میں ہی ہوں گے، پھر احمدی جماعت کے کتنے ٹکڑے ہوں گے۔
آخر گذشتہ سنتوں سے تم اتنے ناواقف نہیں ہو کہ کس طرح نبی کے آنے
پر ایک گروہ اس کے ساتھ اور ایک خلاف ہوتا ہے۔ وہ خلا جو محمد صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر نکل دنیا کی قوموں کو ایک کرنے کا ارادہ ظاہر کر چکا
ہے کیا اب وہ مسلمانوں کو اس طرح ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا کہ ایک ٹکڑے
کو کافر کہہ رہے ہوں اور آپس میں کوئی تعلقات اخوت اسلامی کے نہ رہ گئے
ہوں۔ یاد رکھو اگر اسلام کو نکل ادیان پر غالب کرنے کا وعدہ سچا ہے
تو یہ مصیبت کا دن اسلام پر کبھی نہیں آسکا کہ ہزاروں نبی اپنی اپنی لڑائی
علیحدہ علیحدہ لے پھرتے ہوں اور ہزار ہا ڈیڑھ اینٹ کی مسجدیں ہوں
جن کے بچاری اپنی اپنی جگہ ایمان اور نجات کے ٹھیکہ دار بنے ہوئے
ہوں اور دوسرے تمام مسلمانوں کو کافر بے ایمان قرار دے رہے ہوں۔

مرزا غلام احمد صاحب کا ایک مفروضہ ہے

ایک غلط اور خطرناک مفروضہ | نے اسلامی دین کے لئے بے چینی اور اسلامی

معاشرہ کے لئے انتشار کا ایک مستقل دوا نہ کھول دیا ہے۔ یہ ہے کہ وہ مکالمات و
مخاطبات الہیہ کو مذہب کی صداقت کی شرط اور اتباع اور مجاہدات کا قدسی نتیجہ تسلیم
کرتے ہیں۔ ان کے نزدیک جس مذہب میں مکالمات و مخاطبات الہیہ کا سلسلہ جاری نہ ہو

ہو وہ مذہب مکرہ اور باطل ہے، بلکہ شیطانی مذہب ہے اور جہنم کی طرف لے جاتا ہے اور جس مذہب کے پیروں پر دہرہ مجاہدہ کے باوجود اس دولت سے سرفراز نہ ہوں وہ گمراہ محروم اور نابینا ہیں۔

وہ براہین یا حدیث کی جلدیچ میں لکھتے ہیں :-

”ایسا نبی کیا عزت اور کیا مرتبت اور کیا تاثیر اور کیا قوت قدسیہ اپنی ذات میں رکھتا ہے جس کی پیروی کے دعوے کرنے والے صرف اندے اور نابینا ہوں اور خدا تعالیٰ اپنے مکالمات و مخاطبات سے ان کی آنکھیں نہ کھولے۔ یہ کس قدر لغو اور باطل عقیدہ ہے کہ ایسا خیال کیا جائے کہ بعد از حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی الہی کا دروازہ ہمیشہ کے لئے بند ہو گیا ہے اور آئندہ کو قیامت تک اس کی کوئی بھی امید نہیں۔ صرف قہقروں کی پوجا کرو۔ پس کیا ایسا مذہب کچھ مذہب ہو سکتا ہے جس میں براہ راست خدا تعالیٰ کا کچھ بھی پتہ نہیں لگتا۔ جو کچھ ہیں قصے ہیں اور کوئی اگرچہ اس کی راہ میں اپنی جان بھی قربا کرے، اس کی رضا جوئی میں فنا ہو جائے اور ہر ایک چیز پر اس کو اختیار کرے تب بھی وہ اس پر اپنی شناخت کا دروازہ نہیں کھولتا اور مکالمات اور مخاطبات سے اس کو مشرف نہیں کرتا۔“

میں خدا تعالیٰ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اس زمانہ میں مجھ سے زیادہ بیزار ایسے مذہب سے اور کوئی نہ ہو گا۔ میں ایسے مذہب کا نام شیطانی مذہب رکھتا ہوں نہ کہ رحمانی اور میں یقین رکھتا ہوں کہ ایسا

مذہب جہنم کی طرف لے جاتا ہے ۱۵

مرزا صاحب نے مکالمات مخاطبات الہیہ کو موقوف و نجات اور صداقت
مکالمات کو شرط قرار دینے کے نتائج

حقانیت کی شرط قرار دینے کو اس مذہب کو جس کو اللہ تعالیٰ نے سہل اور سہل شخص کے لئے
قابل عمل قرار دیا تھا، نہایت مشکل اور نہایت محدود بنا دیا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

يُؤَيِّدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُؤَيِّدُ بِكُمْ الْعُسْرَ (البقرہ ۳)
اللہ تمہارے لئے اور آسانی چاہتا ہے، دشواری نہیں چاہتا۔

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ (البقرہ ۱۰)
اور تمہیں رکھی تم پر دین میں کھ مشکل۔

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا (البقرہ ۲۸)
اللہ تکلیف نہیں دیتا کسی کو مگر جس قدر اس کی گنجائش ہے۔

لیکن اگر معرفت و نجات کے لئے مکالمات و مخاطبات الہیہ شرط ہیں تو اس دین سے
زیادہ دشواری چیز کوئی نہیں، اس لئے کہ بکثرت لوگ اس مکالمہ والہام سے فطرۃً منابت
نہیں رکھتے اور خواہ وہ کیسے ہی مجاہدات کریں مکالمہ والہام کا دروازہ ان پر نہیں کھلتا۔
بہت سے لوگ اس سے فطری مناسبت رکھتے ہیں، مگر ان کو ان مجاہدات کی وجہ مکالمہ
اور مخاطبت الہیہ کے لئے شرط ہیں، فرصت یا توفیق نہیں۔ وہ عالمگیر مذہب جو ساری
انسانیت کی فلاح کے لئے آیا ہے اور سب کو خدا کے دین کی دعوت دیتا ہے معرفت و
نجات اور مغفرت اور رضا اور قبول الی اللہ کے لئے ایسی کڑی شرط نہیں لگا سکتا جس کو

کر دوڑوں انسانوں میں سے چند پر را کر سکیں۔

پھر قرآن مجید میں مومنین اور فلاح یافتہ انسانوں کی صفات ملاحظہ ہوں سورۃ المومنوں کا پہلا رکوع پڑھیے: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خُشِعُونَ
سورۃ الفرقان کا آخری رکوع پڑھیے: وَجِبَادٌ لِّلَّهِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خُودُهَا بِسُورَةٍ أَوْ بَأْسٍ كَانُوا مِنَهَا لَهِنًا وَتَقَىٰ

اللَّهُ ذَٰلِكَ الصِّبْغُ لَا سَرِيَّابَ فِيهِ ۚ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ
اس کتاب میں کچھ ٹک نہیں۔ راہ بتلائی ہے
ڈرنے والوں کو، جو کہ یقین کرتے ہیں دیکھی
جزیروں کا اور تمام رکھتے ہیں نماز کو اور جو ہم
نہ دے دی ہے ان کو اس میں گنہگار ہیں۔

(البقرہ ع ۱)

اس میں کہیں بھی مکالمہ الہی کو ہدایت و فلاح کی شرط قرار نہیں دیا گیا، بلکہ اس کے برعکس ایمان بالغیب کو ہدایت کی پہلی شرط قرار دیا گیا ہے اور ایمان بالغیب کا مفہوم یہی ہے کہ نبی کے اعتقاد پر (حسین کو اللہ تعالیٰ اجتنابی طور پر مکالمہ الہی کے لئے انتخاب فرماتا ہے) غیبی حقائق پر جو بہت عقل اور جو اس ظاہری کی حد سے معلوم نہیں کئے جاسکتے تسلیم کیا جائے۔ اگر مرزا صاحب کا لہ شاہ تسلیم کر لیا جائے کہ مکالمہ الہی معرفت اور نجات کے لئے شرط ہے تو ایمان بالغیب کی ضرورت باقی نہیں رہتی اور اس پر قرآن مجید کا احراہ سمجھ میں نہیں آتا۔

پھر یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی زندگی ہمارے سامنے ہے۔ پوچھا جاسکتا ہے کہ ان میں سے کتنے مکالمات و مخاطبات الہیہ سے سرفراز تھے؟ اور حدیث و تاریخ سے کتنوں کے متعلق ثابت کیا جاسکتا ہے کہ ان کو مکالمہ و مخاطبہ حاصل تھا؟ کوئی شخص جو

اُس دور کی تاریخ اور اس جماعت کے مزاج و حالات بلکہ انسانی طبائع و نفسیات سے واقف ہے اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ ایک لاکھ افراد متجاوِز اس قدسی جماعت کو ملکا و مخاطبہ خداوندی حاصل تھا اور جب صحابہ کرام کا یہ حال تھا تو بعد کے لوگوں کا کیا ذکر؟

مکالمات و مخاطبات الہیہ کی یا سمیت اور
سلسلہ نبوت کے انکار کی رُوح | عمومیت در حقیقت نبوت کے خلاف درپردہ
 بغاوت اور ایک معنی ساز شے ہے۔ مکالمات و مخاطبات کے اس مجموعہ و تسلسل کے بعد عقلاً و عملاً سلسلہ انبیاء کی ضرورت باقی نہیں رہتی۔ قرآن مجید اور تمام آسمانی مذاہب نے انسانوں کی ہدایت اور معرفت الہی کے حصول، ذات و صفات اور غشا و خداوندی کی شناخت اور حقائقِ غیبی کے علم کو سلسلہ نبوت سے وابستہ اور مربوط کیا ہے۔ قرآن ہدایت یافتہ مومنین کی زبان سے کہتا ہے :

شکرا اس اللہ کا جس نے ہم کو یہاں	الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا
لک پہنچایا اور ہم نہ تھے راہِ ہدایت	لِهَذَا اَوْ مَا كُنَّا لَنَهْتَدِيَ
اگر نہ ہدایت کرتا ہم کو ہمہ سب شک	اَوْلَا اَنْ هَدَانَا لَلَّهِ لَقَدْ جَاءَتْ
ہمے رسول ہمارے رب کی سچی بات :	رَسُولٌ مِّنْ شِئْنَا بِالْحَقِّ (الاعراف: ۴۳)

دوسری جگہ ذات و صفات کے بارے میں مشرکوں کو جاہلانہ خیالات و عقائد کی تشریح کرتے ہوئے ارشاد ہے :

پاک ذات ہے ترے رب کی وہ	مُبْتَعَانِ رَبَّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ
پروردگار عزت والا پاک ہے ان باتوں	عَمَّا يَصِفُونَ ۝ وَسَلَامٌ عَلَى
سے جو بیان کرتے ہیں اور سلام ہے رسولوں	الْمُرْسَلِينَ ۝ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
پروردگار سب کی حمد کو جو سب کے رب ہیں	(الصافات، ۷۵)

بعثت انبیاء کی حکمت و مصلحت بتلاتے ہوئے فرماتا ہے :

لَسَاءَ يَكُونُ لِلنَّاسِ تاکر لوگوں کے لئے اللہ پہ الزام کا
عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الدَّهْرِ موقع نہ رہے۔ رسولوں کو پہنچنے کے بعد

(النساء، ع ۲۳)

مرزا صاحب کے فلسفہ تسلسل و بقائے وحی اور مکالمات و مخاطبات الہیہ کے عموم و لزوم پر اگر وقتِ نظر سے غور کیا جائے اور اس کی عملی تحلیل و تجزیہ کیا جائے تو اس میں ختم نبوت کے بجائے سلسلہ نبوت کے انکار کی روح نظر آئے گی اور ہدایت و معرفت الہی بھی سمرنیم اور جدید تحریک استحضارِ ادراغ (SPIRITUALISM) وغیرہ کی طرح ایک روحانی تجربہ اور عمل بن کر رہ جائے گی۔

مکالمات کے سرچشمہ کا تعین | پھر ان مکالمات و مخاطبات الہی کی تنقید کا کیا معیار ہے؟ اور اس کی کیا ضمانت ہے کہ انسان جو کچھ سن رہا ہے وہ خود اس کے باطن کی آواز یا اس کے ماحول اور تربیت کی صدا ہے یا گذشت یا اس کی اندرونی خواہشات اور اثرات کا نتیجہ نہیں؟ جن لوگوں نے مکاشفات و مکالمات کے قدیم مجموعہ دیکھے ہیں ان کو معلوم ہے کہ ان کا کتنا بڑا حصہ ان غلط مفروضات و نظریات کی تصدیق و تبلیغ کرتا تھا جو قدیم علم الاصلنام (MYTHOLOGY) نے پیدا کر دیئے تھے۔ مصر کی نظاطونیت جدیدہ (NEO-PLATONISM) کے روحانی مشاہدات اور ربانی مکالمات ملاحظہ ہوں! کیا ان کے مکاشفات اور مکالمات نے اس وقت کے صنمیات اور فلسفیات مفروضات کی تصدیق نہیں کی؟ خود اسلامی دین میں بعض اہل مکاشفہ و مکالمہ عقلِ اول سے مصافحہ کرنا اس سے ہم کلام ہونا بیان کیے تھے۔

جو محض فلسفہ قدیم بلکہ یونانی علم الاضنام کا ایک نئے جتنی تخیل تھا۔ خود مرزا صاحب کے مکالمات و مخاطبات میں کتاب بڑا حصہ ان کے زمانہ ماحول اور تربیت کے تحت مشعر اشارات کا نتیجہ اور اس انخطاط پذیر اور بالکل بدذوالی معاشرے کا عکس معلوم ہوتا ہے جس میں انھوں نے نشوونما پایا اور جس میں وہ اپنی دعوت کے کرکڑے محسوس ہوئے بلکہ کتاب بڑا حصہ وہ ہے جس کے متعلق ایک مبقر کو جو ہندوستان کی سیاسی تاریخ سے واقف ہے محسوس ہوتا ہے کہ اس کا سرچشمہ عالم غیب کے بجائے ہندوستان کا سیاسی اقتدار اعلیٰ ہے۔ ڈاکٹر سر محمد قبال نے جو فلسفہ کے بھی عظیم فاضل ہیں انھوں نے مرزا صاحب کی تحریک اور ان کے مکالمات و ابہامات کا بھی نظر غائر سے مطالعہ کیا ہے اس حقیقت کو اپنے مخصوص علمی انداز میں خوب واضح کیا ہے۔ اس مضمون میں جو انھوں نے نینٹ جواہر لال نہرو کے بعض شبلیہ سوالات کے جواب میں لکھا تھا فرماتے ہیں:

”میں یہ فرور کہوں گا کہ بانی احمدیت نے ایک آواز سنی لیکن اس امر کا تصفیہ کہ یہ آواز اس خدا کی طرف سے تھی جس کے ہاتھ میں زندگی اور طاقت ہے یا لوگوں کے روحانی افلاس سے پیدا ہوئی، اس تحریک کی نوعیت پر منحصر ہونا چاہیے جو اس آواز کی آفریدہ ہے اور ان افکار و جذبات پر بھی جو اس آواز نے اپنے سننے والوں میں پیدا کئے ہیں۔ قارئین یہ نہ سمجھیں کہ میں استعمالات استعمال کر رہا ہوں۔ اقوام کی تاریخی حیات بتلاتی ہے کہ جب کسی قوم کی زندگی میں انخطاط شروع ہو جائے تو انخطاط ہی الہام کا ماخذ بن جاتا ہے اور اس قوم کے شعراء فلاسفہ، صوفیہ، مذہبی اس سے متاثر ہو جاتے ہیں

اور مبلغین کی ایک ایسی جماعت وجود میں آجاتی ہے جس کا مقصد واحد یہ ہوتا ہے کہ منطق کی سحر آفرین قوتوں سے اس قوم کی زندگی ہر اُس پہلو کی تعریف و تحسین کرے جو نہایت ذلیل و قبیح ہوتا ہے۔ یہ مبلغین غیر شرعی طور پر مایوسی کو امید کے درخشاں لباس میں چھپا دیتے ہیں، کروڑوں کے واپسی اقتدار کی فتح کئی کرتے ہیں اور اس طرح ان لوگوں کی روحانی قوت کو مٹا دیتے ہیں جو ان کا شکار ہو جاتے ہیں۔ ان لوگوں کی قوتِ ارادہ پیرا غور کرو جنہیں الہام کی بنیاد پر یہ تلقین کی جاتی ہے کہ اپنے سیاسی حوال کو اٹل سمجھو۔ پس میرے خیال میں وہ تمام اکیٹر جنہوں نے احمدیت کے ڈرامہ میں ہتھ لیا ہے زوال اور انحطاط کے ہاتھوں میں محض ساوہ لوح کٹھ پتلی بنے ہوئے تھے۔

فصل سوم

قادیانیت کی لاہوری شاخ اور اس کا عقیدہ اور تفسیر

مولوی محمد علی صاحب لاہوری شاخ کا موقف اور عقیدہ | قادیانیت کی اس شاخ نے جس کا مرکز

قادیان اور اب ریلوے ہے اور جس کی قیادت مرزا غلام احمد صاحب کے فرزند اکبر مرزا بشیر الدین محمود صاحب کرتے ہیں، مرزا غلام احمد صاحب کی نبوت کے عقیدہ کو اپنی جماعت کی اساس بنا لیا ہے، وہ پوری وضاحت اور استقامت کے ساتھ اس عقیدہ پر قائم ہے۔ اس عقیدہ پر علمی و اسلامی نقطہ نظر سے جو تنقید کی جائے اور اس کو اسلام سے جس قدر بعید اور اس کے لئے خطرناک سمجھا جائے وہ درست ہے لیکن اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اس شاخ نے ایک واضح اور قطعی موقف اختیار کیا ہے اور اپنی اخلاقی جرأت کا ثبوت دیا ہے اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وہ مرزا صاحب کے غشاکي صحیح ترجمانی و تائید کی اور ان کی تعلیمات و تعریحات کی محض حد سے باز گشت ہے۔

لیکن لاہوری شاخ کا موقف (جس کی قیادت مولوی محمد علی صاحب کرتے ہیں) بڑا عجیب اور ناقابل فہم ہے۔ مرزا صاحب کی تصنیفات اور تحریروں کا مطالعہ کرنے والا قطعی اور بدیہی طور پر دیکھتا ہے کہ وہ صاف صاف نبوت کے متبع ہیں اور جو اس پر ایمان نہ لائے اس کی تکفیر کرتے ہیں۔ اگر الفاظ کے معنی متعین ہیں اور لغت اور اہل زبان کا قول

اس بارے میں قول فیصل ہے اور اگر یہ صحیح ہے کہ مرزا صاحب نے یہ کتابیں ملک کی زبان میں افادہ عام کے لئے لکھی ہیں تو اس میں مشتبہ باقی نہیں رہتا کہ وہ اپنی کتابوں میں پکار پکار کر رہا ہے ہیں کہ میں نبی ہوں، صاحب وحی ہوں، صاحب امر دینی اور صاحب شریعت ہوں، میرا منکر کافر اور جہنمی ہے لیکن مولوی محمد علی صاحب مرزا صاحب نے قرآن کی ذات اور ان کی اولاد سے زیادہ ہمدرد ہیں۔ وہ اپنے عقیدہ میں ان کی عظمت اور ان کے کارناموں اور خدمات کی آبرو بچانا چاہتے ہیں اور دراصل وہ شعوری یا غیر شعوری طریقہ پر اپنے ظہنی تعلیق اور دینی عقیدت کی حفاظت کرنا چاہتے ہیں اور اپنی روح اور دینی شعور کو اس صدمہ کی تکلیف سے بچانا چاہتے ہیں جو ان کے نجات کے دعوے اور عامہ مسلمین کی تکفیر سے پہنچتی ہے۔ وہ ثابت کرتے ہیں کہ مرزا صاحب نے کہیں اصطلاحی ثبوت کا دعویٰ نہیں کیا۔ انھوں نے اس سلسلہ میں جہاں جہاں ثبوت اور کفر وغیرہ کے الفاظ استعمال کیے ہیں وہ محض تصوفیانہ اصطلاحات اور مجازات استعارات ہیں۔ ظاہر ہے کہ معروف و مروج الفاظ اور مشہور دینی اصطلاحات کو تصوف کا رمزاور مجاز و استعارہ ثابت کرنے کے بعد ہر مصنف اور مدعی کی تقریر و تحریر کی ہر طرح تکوید و توجیہ ہو سکتی ہے اور پھر کسی چیز کا بھی ثبوت ممکن نہیں۔

مولوی محمد علی صاحب مرزا صاحب کو چودھویں صدی کا مجدد اعظم اور مصلح اکبر اور اس سے بڑھ کر مسیح موعود مانتے ہیں اور اس نقطہ پر دونوں شاخوں کا اجتماع ہو جاتا ہے۔ ان کی تفسیر میں مرزا صاحب کے مسیح موعود ہونے کے ارشادات موجود ہیں۔ سورۃ بقرہ کی آیت **وَمَرْسُلًا لِّیَ بَنِي إِسْرَءِیْلَ** کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو کافۃ الناس کی طرف مبعوث ہوئے

اور جن کا زمانہ نبوت قیامت تک محدد ہے کسی دوسرے رسول یا نبی کا

محتاج اپنے آپ کو سمجھنا اس نعمتِ عظمیٰ کی ہاشکر گزاری ہے۔ پس حدیث میں جو ابن مریم کے آنے کی پیش گوئی ہے اس کے معنی صرف یہ ہو سکتے ہیں کہ اس امت میں سے کوئی شخص ابن مریم

کے رنگ میں آجائے جس طرح الیاس کے دوبارہ آنے کی پیش گوئی یوں پوری ہوئی کہ حضرت یحییٰ الیاس کے رنگ میں آگئے۔ حضرت عیسیٰ کو قرآن کریم کی یہ تصریح امتِ محمدیہ میں آنے سے رد کی ہوئی انھوں نے اپنی تصنیفات میں عام طور پر مرزا صاحب کے لئے صریحاً

کا لقب استعمال کیا ہے۔ ہمیں یہاں پر ان کے اس عقیدہ کے بجائے ان کی تفسیر پر ایک ناقدانہ نظر ڈالنی ہے اور یہ دیکھنا ہے کہ اس سے کس مرجحان کا پتہ چلتا ہے اور وہ کس طرح کا دینی ذہن اور فہم پیدا کر سکتی ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مولوی محمد علی صاحب لاہوری کے فہم نے **تفسیر بیان القرآن** سرسید کے نظریہ اور ان کی تفسیر قرآن کے مسلوب اور ان کے فکر

کو پورے طور پر جذب کر لیا تھا۔ مولوی نور الدین صاحب نے درسی تفسیر اور صحبت نے اس حجاز اور فوق کو مزید تقویت اور غذا پہنچائی۔ وہ اس طبقہ اور گروہ کے بہترین نمائندہ ہیں جس کو اسلام کے قتل اور عصرِ جدید کے سامنے قرآن پیش کرنے اور جدید تعلیم یافتہ طبقہ میں اس کی اشاعت کا شوق ہے لیکن اس کی ذہنی ساخت اور اس کی گزشتہ تعلیم و تربیت غیر جہانی اور محدود ہے عقل و واقعات کو قبول کرنے سے بالکل قاصر ہے۔ اس نے سائنس اور علومِ جدید

کی تحقیقات یا (صحیح تر الفاظ میں) مشہور نظریات و مسائل کو فلسفاتی و بدیہیات کے طور پر تسلیم کر لیا ہے اور ان کو کسی چیز کے (خواہ وہ مذہب کی تعلیمات اور فطرت سماوی کے مضامین ہوں) رد قبول کے لئے معیار و میزان سمجھ لیا ہے۔ اس کا ذہن اور اس کی ثقافت حقیقتاً عالم غیب اور معجزات و خوارق کو تسلیم کرنے سے ابا رکرتی ہے، لیکن وہ اپنے نسل یا اپنی لگاؤ کی وجہ سے قرآن مجید اور اسلام کے مخصوص سے بھی دستبردار نہیں ہو سکتا اس لئے اس نے درمیان کی راہ یہ نکالی ہے کہ ان حقائق غیبی اور معجزات مافوق الفطرت واقعات کی تشریح اس طرح کی جائے کہ جدید نظریات و معلومات سے وہ متصادم نہ ہوں اور ان کے تسلیم کرنے میں ذہن پر غیر ضروری بار نہ پڑے۔ اس مقصد کے حصول کے لئے وہ آیات قرآنی کی تفسیر اور تاویل میں ہر طرح کا تکلف اور ہر طرح کی ٹوٹکانی کرنے کے لئے تیار رہتا ہے اور ہرگز دوسرے کمزور چیز کا سہارا لینے سے بھی اس کو عند نہیں۔ وہ اپنی ہی اختراعات اور تاویلات میں اصولی تفسیر، زبان و ادب کے قواعد و عرف استعمال، قدیم کلام کی سند و محبت قرآن کے مخاطبین اولین اور اہل زبان کے فہم، متقدمین کی تفاسیر، غرض ہر اس چیز سے جو اس راہ میں خارج اند قرآن مجید اور فہم جدید کی تطبیق میں خلل انداز ہو و مستبردار ہونے کے لئے تیار ہے۔ سرسید مرحوم کی تفسیر کا ضخیم دفتر اور مولوی محمد علی لاہوری کے تفسیری نوٹس اور حاشیائی اس طرز تفسیر کا بہترین نمونہ ہیں۔ یہاں پر نہایت احتیاط کے ساتھ صرف چند نمونے پیش کئے جاتے ہیں۔

۱۔ سورہ بقرہ میں فرمایا گیا ہے کہ جب حضرت موسیٰ نے اپنی قوم بنی اسرائیل کو لئے جو ایک بے آب و دشت میں پروگئی تھی (پانی مانگا تو ارشاد ہوا کہ اپنا عصا چٹان پر مار دے چنانچہ اس عمل سے قدرت الہی سے بارہ چشمے پھوٹ نکلے اور بنی اسرائیل کے بارہ قبائل نے اسروہ ہو کر اپنی پیاس بجھائی۔

وَإِذَا اسْتَشَقَىٰ مُؤْمِنٌ لِّقَوْمِهِ فَفُلْنَا أَصْرَابَ بِعَصَاكَ الْخَبَرَ فَالْفَجْرُ
مِنْهُ ائْتْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ قَشَا بِهِمْ (البقرہ ۸۷)

آیات کی اس تفسیر کے رد سے جو عربی کے الفاظ سے سمجھ میں آتی ہے اور آج تک
عہد رسالت سے اس وقت تک کی ہوئی رہی۔ یہ ماننا پڑتا ہے کہ بنی اسرائیل کے لئے چٹان سے
پانی کے چشمے مافوق الفطرت اور خارق عادت طریقہ پر جاری ہوئے، یہ بات چونکہ روزمرہ
کے مشاہدہ اور طبیعیات و علم طبقات الارض کے عام قوانین سے الگ ہے۔ اس لئے اس
ظاہری معنی کو چھوڑ کر مولوی محمد علی صاحب نے ضرب اور عصا کے وہ معنی بیان کئے ہیں
جو کلام عرب میں خاص ترکیب اور خاص محاورات میں بطور مجاز و استعارہ کے مراد
لئے جاتے ہیں یعنی ضرب فی الارض کے معنی زمین میں چلنا، عصا کے معنی اجتماع
و ائتلاف اور جماعت اور پھر الفاظ کے ان مجازی معنی کی مدد سے آیت کا ترجمہ یہ
کیا ہے کہ "اپنی جماعت کے ساتھ پہاڑ پر چلے جاؤ" اور اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے حضرت موسیٰ کو کسی پہاڑ پر چلے جانے کی ہدایت فرمائی جہاں لب کو بارہ چشمے مل گئے
یہ سب تکلفات انھوں نے اس لئے گوارا کئے کہ اس معجزہ اور خارق عادت واقعہ کے
ماننے اور اس کا ثبوت پیش کرنے سے وہ بچ جائیں اور ان کے قارئین کے ذہن پر
ایمان بالغیب اور تصدیق معجزات کا بوجھ نہ پڑے۔

۲۔ اسی سورہ کی آیت ہے۔

وَرَاٰهُمْ قُلُوبُهُمْ نَفْسًا فَاذْهَبَتْهُمْ
فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ

اور جب تم نے ایک شخص کو قتل کر دیا، پھر
اپس میں اختلاف کیا اور اللہ ظاہر کرنے

فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ۝
 (البقرہ، ۹۵)

والا تھا جو تم چپاتے تھے۔ پس ہم نے کہا کہ اسکو اپنے بعض سے مارو۔ اسی طرح اللہ مردوں کو زندہ کرتا ہے اور تمہیں اپنے نشان بدکھاتا ہے اتم عقل سے کام لو۔

اس کے مشہور معنی اور تفسیر یہی ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک قتل ہو گیا تھا قاتل کا پتہ نہیں چلتا تھا مقتول کے ورثہ نے حضرت موسیٰؑ سے اُس کے متعلق دریافت کرنے کی درخواست کی۔ اس سے پہلے ان کو ایک گائے ذبح کرنے کا حکم ہوا تھا اور انہوں نے بعد از خرابی بسیار اس حکم کی تعمیل کی تھی، اللہ تعالیٰ نے حکم الہی کی مصلحت اور اس کی تعمیل کا فائدہ بتلانے کے لئے حکم دیا کہ اسی گائے کا ایک ٹکڑا مقتول کے جسم سے مس کرو وہ اپنے قاتل کا نام بتلا دے گا۔ بنی اسرائیل کو احکام کی عظمت اور ان کی تعمیل کی برکت و مغفرت بتلانے کے لئے یہ طریقہ نہایت مناسب و موزوں تھا اور ایک خالی الذہن آدمی آیات کے سیاق و سباق سے یہی معنی سمجھے گا، لیکن چونکہ اس میں کئی مافوق الفطرۃ اور خارق عادت واقعات کو تسلیم کرنا پڑتا ہے اس لئے مولوی محمد علی صاحب نے اس کی بالکل الگ تفسیر بیان کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”قرآن سفائی سے بتاتے ہیں کہ ان الفاظ میں کسی نبی کے قتل کا ذکر ہے۔ دوسری طرف یہ بھی ظاہر ہے کہ ایسا نبی جس کے قتل میں اختلاف ہوا ہو اور کامیابی نہ ہوئی ہو وہ مسیح علیہ السلام ہیں۔ گویا قوم یہودی کے بے اعتدالیوں کا نقشہ کھینچا ہے کہ ایک طرف تو گائے ذبح کرنے کو

عظیم نشان نبی کو قتل کرنے میں اس قدر دلیری ہے۔ رہا سوال کہ قُتِلَتْ اَحْسَرُ بُوْدٌ بِبَعْضِهَا سے کیا مراد ہے؟ احضر بُوْدٌ میں ضمیر نفس کی طرف جاتی ہے کیونکہ بعض وقت نفس کی ضمیر لفظ بمعنی مذکر آجاتی ہے اور بعضہا کی ضمیر فعل قتل کی طرف جاتی ہے یعنی بعض قتل سے اسکو مار دیا فعل قتل پر اس پر دار نہ ہونے دو اور یہی پس ہے کہ حضرت مسیح پر پورا فعل قتل وارد نہیں ہوا۔ صلیب پر آپ صرف تین گھنٹے رہے اور اتنی تھوڑی دیر میں کوئی شخص صلیب کی موت مرنے نہیں سکتا۔ آپ کے ساتھ جو چور صلیب دیئے گئے تھے، ان کی ہڈیاں توڑی گئیں، آپ کی ہڈیاں نہیں توڑی گئیں۔ یہی فاضل بُوْدٌ بعضہا ہے اسکا دلالت یحییٰ اللہ الموتی کہ کبر تباراک حسن کو تہذیب خیالی کو بیٹھے تھے اپنے فرائض کو کچھ

آیات کی یہ تفسیر اس ذہنیت کا بہترین نمونہ ہے۔ ایک معجزہ کے وقوع سے بچنے کے لئے کس طرح تکلف سے کام لیا گیا ہے اور کس طرح موت کی ضمیر کو مذکر اور مذکر رافع قتل کی ضمیر کو مؤنث ثابت کیا گیا ہے اور سیاق و سباق کے بالکل برخلاف ان آیات کو حضرت مسیح سے متعلق کیا گیا ہے۔

۲۔ قرآن مجید نے حضرت مسیحؑ کا یہ قول بار بار ذکر کیا ہے کہ میں بطور معجزہ اور نبوت نبوت کے تمہارے سامنے مٹی کے جانور بنانا ہوں اور پھر ان کو پھونک مار کر مٹی میں اڑا دوں اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَکُمْ مِنَ الطِّیْنِ کَھِیْمَةً الطَّیْرِ فَانْفُخْ فِیْہِ فِیْکُوْنُ طَیْرًا بِاِذْنِ اللّٰہِ (سورہ آل عمران ع ۶) اس میں بے جان چیزوں میں روح ڈالنے کے معجزہ سے بچنے کے لئے مروجی محمد علی صاحب نے اس آیت کو تمام تراستعارات پر مشتمل بنا یا کہ وہ کہتے ہیں

”برنگ استغاثہ یہاں طیر سے مراد ایسے لوگ ہیں جو زمین اور

زمینی چیزوں سے اور پرانے کر خدا کی طرف پرہیزگاری اور یہ بات
آسانی سے سمجھ میں آ سکتی ہے کہ کس طرح نبی کے نفع سے انسان اس قابل
ہو جاتا ہے کہ وہ زمینی خیالات کو ترک کر کے عالم روحانیت میں پناہ لے کر“

۴۔ سورۃ النمل میں آتا ہے کہ حضرت سلیمان نے تحدیثِ نعمت کے طور پر فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ قُلْنَا مَسْطُوحَاتُ
الْكَفْرِ وَالْإِثْمَانِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ط
اے لوگو! ہمیں پرندوں کی بولی سکھائی گئی ہے
ہے اور ہمیں ہر ایک چیز دی گئی ہے۔

(النمل ۲۷)

چونکہ کسی انسان کا پرندوں کی بولی سمجھنا عام مشاہدات و تجربات کے خلاف ہے

اس لئے مولوی محمد علی صاحب نے اس سے نامہ بری مراد لی ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”سلطنت کے سامانوں میں بالخصوص قدیم زمانہ میں سب سے بڑا کام

جو پرندوں سے لیا جاتا تھا وہ نامہ بری کا کام تھا۔ تو مجازاً وہ نامہ جو

پرندہ ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جاتا ہے منطق الطیر ہی کہلاتے گا۔“

اگلی آیت حتیٰ اذ انا اهل واد النحل قالت فَمَلَّةٌ يَا أَيُّهَا النحل

ادخلوا مساكنكم میں وادی النمل سے مراد مشہور تفسیر اور قیادہ معنی کے مطابق

چومٹیوں کا گادیں نہیں، بلکہ ان کے نزدیک یہ ایک عرب قبیلہ بنی نملہ نام کی ایک آدمی

تھی اور نملہ سے مراد اسی کا ایک فرد تھا۔ وہ لکھتے ہیں:

ط یہ کوئی قوم تھی جن کو علم ہوا کہ حضرت سلیمان اپنی افواہ کے ساتھ آئے

میں تو انہوں نے کہا کہ ایسا نہ ہو ہم خواہ مخواہ مخالف سمجھ کر اسے عجائبات

۵۔ سورہ ہمدان میں حضرت سلیمان کے متعلق ارشاد ہے : —

فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ
مَادَّ يَدَيْهِمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ
الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْ شَأْنِهِ ج
سورج ہم نے اس پر (سلیمان پر) موت
کا حکم صادر کیا تو انھیں (جہنم) کو اس کی
موت کا پتہ کسی چیز نے نہ دیا مگر کھن کے
(الہام، ۲۷)

مفسرین اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ حضرت سلیمان علیہ السلام جنوں کے ہاتھ
سے مسجد بیت المقدس کی تجدید کر رہے تھے۔ جب معلوم ہوا کہ میری موت آج، چھپتی جنوں کو
نقشہ بتا کر آپ ایک شیشہ کے مکان میں در بند کر کے عبادت الہی میں مشغول ہو گئے۔
اسی حالت میں فرشتہ نے روح قبض کر لی۔ آپ کی نعش مبارک لکڑی کے مہار سے
کھڑی رہی۔ بمس کی آپ کی وفات کا احساس نہ ہو سکا۔ وفات کے بعد مدت تک جن مہار
تعمیر کرتے رہے، جب تعمیر پوری ہو گئی شیش عمارت پر ایک لگا رہے تھے کھن کے کھانے
سے گرد تب سب کو وفات کا حال معلوم ہوا اس سے جہنم کو خود اپنی غیب الہی کی حقیقت
کھل گئی اودان کے مقتدر انسانوں کو بھی پتہ لگ گیا کہ اگر انھیں غیب کی خبر ہوئی تو کیا اس وقت
آمین تکلیف میں پڑے رہتے؟

اس میں بھی چونکہ چند غیر معمولی واقعات اور آیات قدرت کو تسلیم کرنا پڑا ہے اس
لئے مولوی محمد علی صاحب نے دابة الارض اور منشاة کے بالکل الگ معنی بیان
کر کے لکھا ہے :

”اصل بات یہ ہے کہ حضرت سلیمان کی وفات کے جلد ہی بعد اس سلطنت

کی حالت خراب ہو گئی حضرت سلیمان کے بیٹے رُحیعام کے تخت نشین ہونے کے تصور میں دیر بند یہ عوام کی انگلیخت پر بنی اسرائیل نے کچھ مطالبات پیش کئے۔ اس وقت حضرت سلیمان کے پرانے مشیروں نے رُحیعام کو مشورہ دیا کہ وہ قوم کو تنگ نہ کرے اور ان کے مطالبات کو قبول کر لے مگر اس نے بولے ان مشیروں کی بات سننے کے لیے نوجوان ساتھیوں کے کہنے پر بنی اسرائیل کے مطالبات کا سخت جواب دیا اور ان پر سختی کرنے کی تلقین جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ دس قومیں باغی ہو گئیں اور حضرت سلیمان کی سلطنت برباد ہو گئی اور رُحیعام کی حکمرانی صرف ایک چھوٹی شاخ پر رہ گئی۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ غیر اسرائیلی قومیں بھی آزاد ہو گئیں۔ (دیکھو سلاطین، باب ۱۲) پس وایت الارض یہی رُحیعام، حضرت سلیمان کا بیٹا ہے جس کی نظر صرف زمین تک محدود تھی اور سلیمان کے عصا کا کھایا جانا، اس سلطنت کی بربادی ہے اور جن سے مراد غیر قومیں ہیں جنہوں نے اب تک بنی اسرائیل کی ماتحتی کا جوا اٹھایا تھا۔

۲۔ وَتَغْتَدُّ الطَّيْرِ فِیْكَانَ اور خبری اڑتے جانوروں کو تو کہا گیا ہے
مَالِیْكَ اِسْرَیْیَیْلَ الْهَدَدَامَ كَان جو میں نہیں دیکھتا۔ ہڈی کو، یا ہے وہ
مِنَ الْغَامِیْنِ ۝ (انمل ۲۷) غائب ہے

قدیم زمانہ سے اس وقت تک سب سے پہلے سے مراد محفوس پرندہ سمجھا ہے اور سیاق و سباق بھی یہی بتلاتا ہے۔ اس لئے کہ اوپر حضرت سلیمان کے پرندوں کا زبان جلنے کا ذکر ہے اور پرندوں ہی کا اس موقع پر وہ جائزہ لے رہے ہیں۔ وَتَغْتَدُّ

الطَّيِّبُ لیکن چونکہ اس واقعہ میں ایک خرابی اور غلطی عادت بات ہے کہ پند
سے کوئی انسان بات چیت کرے اور اس کا محاسبہ کرے اور وہ اپنی کارگزاری پیش
کرے، اس لئے مولوی محمد علی صاحب کے نزدیک ہندو سے مراد حضرت سلیمان کے پیغمبر
خبر رسائی کا افسر اعلیٰ یا خفیہ پولیس کا انسپکٹر جنرل مراد ہے۔ وہ لکھتے ہیں:

”ہندو کسی شخص کا نام ہے جو اس حکمہ خبر رسائی سے تعلق

رکھتا ہے اور جس کی موجودگی جائزہ کے وقت ضروری تھی کیونکہ ہندو
سے خبر رسائی کا ہی کام لیا جاتا تھا۔ تو حضرت سلیمان نے جب پرندوں
کو طلب کیا تاکہ سب سامانوں کی حالت سے واقفیت حاصل کریں
تو افسر حکمہ کو غائب پایا تو فرمایا: ہندو کہاں ہے؟ اور پرندوں اور
جانوروں کے ناموں پر انسانوں کے نام عام طور پر لکھے جاتے ہیں۔
فلس الفوش اور ولف دیبھیر یا وغیرہ آج ہندو قوموں میں بھی اپنے
نام رکھتی ہیں اور ہندوؤں میں طوطا رام اور مسلمانوں میں شیر اور بادلیک
شیراز عام نام ہیں۔ عرب میں بھی ایسے نام رکھ لئے جاتے تھے۔ جیسے
اسد وغیرہ“

۷۔ قُلْ اَوْحِيَ اِلَيَّ اَمْرًا
اَسْمِعْ قَدْ رَوَّيْنَا الْحَقَّ فَهَلْ كُنَّا لَمَسًا
تَبِعْنَا قُرْآنًا نَجَبًا (الحج ۷)

عجیب سنا ہے:

یہاں جن سے مراد خدا کی دی مخلوق ہے جو عام طور پر نظروں سے مخفی رہتی ہے

..... اور جس کا ثبوت قرآن و حدیث اتوار اور مشاہدہ سے ہے۔ اس آیت میں حضرت عیسیٰ کے نزدیک اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ صبح کی نماز میں قرآن پڑھ رہے تھے کہئی جن ادھر گزرتے اور قرآن کی آواز پر فریفتہ ہو کر سچے دل سے ایمان لے آئے، پھر اپنی قوم میں جا کر سب ماجرا بیان کیا۔

لیکن مولوی محمد علی صاحب نے لفظ عرف، کلام عرب اور تفسیر مشہور کے برخلاف جی سے مراد عیسائی قومیں لی ہیں وہ کہتے ہیں:

”جن سے مراد انسان ہی میں جو مکہ یہاں کے لوگ تھے جو اہل عرب کی نظر سے مخفی تھے، اس لئے انھیں جن کہا گیا اور یہ جن عیسائی تھے۔“

آگے حل کر لکھتے ہیں:-

”ممکن ہے یہ سب ذکر بلعدہ پیش گوئی کے ہوا اور مطلب یہ ہو کہ عیسائی اقوام جو بوجہ اپنی عظمت کے کبھی جن کی حیثیت حاصل کر سکتے آئین کا ایک جتھہ بھی قرآن کریم کی صداقت پر ایمان لائے گا۔“

یہاں ہم انھیں چند نمونوں پر لکتا کرتے ہیں، اور نہ یہ تفسیر جو تین ضخیم جلدوں میں ہے، انھیں نوامد تفسیر سے بھری ہوئی ہے۔

اس جگہ ایک سلیم الفطرت انسان کے دل میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا صحابہ کرام جو قرآن مجید کے مخاطب اول تھے اور قرآن مجید ان کی زبان میں نازل ہوا تھا اور صحبت نبوی سے انھوں نے قرآن مجید کا صحیح فہم حاصل کیا تھا۔ ان آیات کے یہی معانی سمجھتے تھے، کیا وہ بھی اضراب بعصا الخ الخجڑ سے جماعت کو بہار پر

ے جانے کا مفہوم سمجھتے تھے۔ فاضل دعوہ پُتھڑھا کے معنی ان کے نزدیک بھی یہی تھے کہ حضرت مسیح علیہ السلام پر فعل قتل کا امر پورا وارد نہ ہونے دو۔ لطیف سے مراد وہ مرگئی نفوس ہیں جو زمین اور زمینی چیزوں سے بلند ہو کر خدا کی طرف پرواز کرتے ہیں۔ منطق الطیر سے مراد نامہ بر کوتر ہیں اور داری التعلل سے مراد کسی قبیلہ کی بستی ہے۔ حایۃ الارض سے مراد حضرت سلیمان کا مینا جیعام ہے جس کی نظر صرف زمین تک محدود تھی۔ قُلْ هُذً سے مراد حضرت سلیمان کے حکمہ خبر رسانی کا افسر اعلیٰ ہے۔ سورہ جن میں جن کے لفظ سے مراد یورپ کی عیسائی قومیں ہیں وغیرہ وغیرہ۔ اسی طرح کیا تابعین اعدان کے بعد کے اہل زبان اور علماء و مفسرین میں کسی نے ان آیات اور الفاظ کے یہ معنی سمجھے؟ اثبات میں تو اس کا جواب دینا مشکل ہے اس لئے کہ متقدمین کا تفسیری فیضو جاریے سامنے ہے۔ ان میں کہیں اس کا دھوکہ نہیں اور جو اس زمانہ کے اہل حریت اور ادبا کا فہم بھی ان معانی کی طرف منتقل نہیں ہو سکتا بھیر اگر واقعہ یہ ہے کہ نزول قرآن کے تیرہ سو برس بعد ایک عجیب نژاد کے ذہن میں پہلی مرتبہ ان آیات و الفاظ کے یہ معانی آئے ہیں تو قرآن مجید میں جو جا بجا اپنے لئے اَلْکِتَابُ الصَّبِيْنِ (واضح کتاب) عَوْفِيْ مَبِيْنِ (واضح عربی زبان) کے الفاظ استعمال کرتے ہیں ان کا کیا مطلب ہے؟ سورہ شعراء میں ارشاد ہوتا ہے :

سَزَلْ بِلَدِ الرُّمِّ الْاَٰخِرِيْنَ	لے کر آئے اس کو فرشتہ معبر
عَلٰی قَلْبِكَ لَتَكُوْنَ مِنَ الْمُنْذِرِيْنَ	تیرے دل پر کہ تو ہو ڈرنا دینے
بَلٰی اَنْ عَوْفِيْ مَبِيْنِ (الشواری ۱۱)	والا کھل عربی زبان میں
اَلَمْ تَرَ اَنَّا اَنْزَلْنٰ اٰیٰتِ الْکِتٰبِ	یہ آیتیں ہیں واضح کتاب کی

الْمُبِينِ ۝ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا
نَعَلِّمَ بِكُمْ تَقْوَىٰ ۝ (یوسف ۱)

وَلَقَدْ يَمُرُّنَا الْعُرُوفَاتِ
لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ مَذَٰكِرٌ ۝ (الفرع ۱)

اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ قرآن مجید کی آیات تیرہ سو برس تک تمام بنی رہیں اور اس کی
ہر آیت تیرہ سو برس کے بعد سے شروع ہوئی۔ الفاظ کے ظاہری اور کثیر الاستعمال معنی عربیت

کے اصول و قواعد قرآن کے مخاطبین اولین کے فہم آیات کے سیاق و سباق اور احادیث
مسیحیہ سے صرف نظر کر کے قرآن مجید کی تفسیر کرنا، قرآن مجید کی تحریف معنوی اور تلاوت

بالقرآن (قرآن کو کھیل بنا لینا ہے) جو الحاد و کلمہ ساذہ کہلاتا ہے اور کلام الہی کو تحقیر
مشق اور بازیچہ اطفال بنا دیتا ہے اور امت کے بہترین افراد اور بہترین انسان کی نا فہمی اور

جہالت کا ثبوت ہے۔ مرزا غلام احمد صاحب نے سرسید کی تفسیر پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا تھا
(ہوئی محمد علی صاحب کی تفسیر پر بھی اس سے بہتر تبصرہ ممکن نہیں)

”جو مخاطبین قرآن کریم کی نہ خدا کے تعالے کے علم میں تھیں نہ اس
کے رسول کے علم میں نہ صحابہ کے علم میں نہ اولیاء اور قطبوں اور غوثوں

اور ابدال کے علم میں اور نہ ان پر دلالت النص نہ اشارۃ النص، وہ
سید صاحب کو ٹھوٹھیں“

قادیانیت نے عالم اسلام کو کیا عطا کیا؟

اب جب ہم اپنے اس تحقیقی سفر کی آخری منزل پر پہنچ گئے ہیں اور اس کتاب کی آخری سطر پر زیر تحریر ہیں ہم کو ایک عملی اور حقیقت پسند انسان کے نقطہ نظر سے تحریک قادیانیت کا تاریخی جائزہ لینا چاہیے اور یہ دیکھنا چاہیے کہ اس نے اسلام کے تاریخ اصلاح و تجدید میں کونسا کارنامہ انجام دیا اور عالم اسلام کی جدید نسل کو کیا عطا کیا۔ نصف صدی کے اس پر شور اور ہنگامہ خیز ملت کا حاصل کیا ہے؟ تحریک کے بانی نے اسلامی مسائل اور متنازع فیہ امور پر جو ایک وسیع و وسیع کتب خانہ یادگار چھوڑا ہے اور جو تقریباً ۶۰ برس سے موضوع بحث بنا ہوا ہے اس کا خلاصہ اور ماہر حاصل کیا ہے؟ قادیانیت عصر جدید کے لئے کیا پیغام رکھتی ہے؟

اسی سوالات کا جواب حاصل کرنے کے لئے پہلے ہم کو اس عالم اسلامی پر ایک نظر ڈالنی چاہیے جس میں اس تحریک کا ظہور ہوا اور یہ دیکھنا چاہیے کہ انیسویں صدی کے نصف آخر میں اس کی کیا حالت تھی اور اس کے کیا تحقیقی مسائل و مشکلات تھے۔ اس جہد کا سب سے بڑا واقعہ جس کو کوئی مؤرخ اور کوئی مصلح نظر انداز نہیں کر سکتا، یہ تھا کہ اسی زمانہ میں یورپ نے عالم اسلام پر باعموم اور ہندوستان پر بالخصوص یورپ کی لے مرزا صاحب کی تصنیفات کی تعداد ۸ سے کم نہیں ہے۔ الائنڈ اکثریت نیت ضمیمہ اور کئی کئی جلدوں کی کتابیں ہیں۔

تھی۔ اس کے جلو میں جو نظام تعلیم تھا وہ خدا پرستی اور خدا شناسی کی ترویج سے جاری تھا، جو تہذیب تھی وہ اتحاد اور نفس پرستی سے معمور تھی۔ عالم اسلام، ایمان، علم اور قوی طاقت میں کمزور ہو جانے کی وجہ سے اس نوخیز و مسلح مغربی طاقت کا آسانی سے شکار ہو گیا۔ اس وقت مذہب میں (جس کی نائنگی کے لئے صرف اسلام ہی میدان میں تھا) اور یورپ کی ٹیکنائٹ اور مادہ پرست تہذیب میں تصادم ہوا۔ اس تصادم نے ایسے نئے سیاسی، تمدنی، علمی اور اجتماعی مسائل پیدا کر دیئے جن کو صرف طاقتور ایمان، راسخ و غیر متزلزل عقیدہ و یقین، وسیع اور عمیق علم و غیر مشکوک اعتماد و استقامت ہی سے حل کیا جاسکتا تھا۔ اس صورت حال کا مقابلہ کرنے کے لئے ایک طاقتور علمی و روحانی شخصیت کی ضرورت تھی جو عالم اسلام میں مروج جہاد اور مسلمانوں میں اتحاد پیدا کرے جو اپنی ایمانی قوت اور داعی ہلاکت سے دین میں ادنیٰ تحریف و ترمیم نہ کرے بغیر اسلام کے ابدی پیغام اور عصر حاضر کی بے چین نفس کے درمیان مصالحت و رفاقت پیدا کر سکے اور شوخ و پرچش مغرب کے آنکھیں ملا سکے۔

دوسری طرف عالم اسلام مختلف دینی و اخلاقی بیماریوں اور کمزوریوں کا شکار تھا۔ اس کے چہرے کا سب سے بڑا رخ وہ شرک جلی تھا جو اس کے گوشہ گوشہ میں پایا جاتا تھا۔ قبریں اور تفریحی بے محابا پھاڑے تھے۔ غیر اللہ کے نام کی صاف صاف عبادت دی جاتی تھی۔ بدعات کا گھر گھر چا تھا۔ خرافات اور قہمات کا دھندلہ دورہ تھا۔ یہ صحت حالی ایک ایسے دینی مصلح اور داعی کا تقاضا کر رہی تھی جو اسلامی معاشرہ کے اندر جا طبیعت کے اثرات کا مقابلہ اور مسلمانوں کے گھروں میں اس کا تعاقب کرے جو پوری وضاحت اور جرأت کے ساتھ توحید و سنت کی دعوت اور اپنی پوری قوت

کے ساتھ اَلَا لِلّٰهِ الدِّیْنُ الْخَالِصُ کا نعرہ بلند کرے۔

اسی کے ساتھ بیرونی حکومت اور مادہ پرست تہذیب کے اثر سے مسلمانوں میں ایک خطرناک اجتماعی انتشار اور افسوسناک اخلاقی زوال رونما تھا۔ اخلاقی انحطاط فسق و فجور کی حد تک، قیّش و اسراف نفس پرستی کی حد تک، حکومت (ہل حکومت سے مرعوبیت ذہنی غلامی اور مذلت کی حد تک، مغربی تہذیب کی نقالی اور حکمران قوم (انگریز) کی تقلید کفر کی حد تک پہنچ رہی تھی۔ اس وقت ایک ایسے مصلح کی ضرورت تھی جو اس اخلاقی و ذہنی انحطاط کی بڑھتی ہوئی زکوہ کے اور اس خطرناک رجحان کا مقابلہ کرے جو حکومت غلامی کے اس دور میں پیدا ہو گیا تھا۔

تعلیمی و علمی حیثیت سے حالت یہ تھی کہ عوام اور محنت کش طبقہ دین کے مبادی و اولیات سے ناواقف اور دین کے فرائض سے بھی غافل تھا۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ شریعت اسلامی، تاریخ اسلام اور اپنے ماضی سے بے خبر اور اسلام کے مستقبل سے یابوس تھا۔ اسلامی علوم و دین و زوال اور پرانے تعلیمی مرکز عالم نزع میں تھے۔ اس وقت ایک طاقتور تعلیمی تحریک اور دعوت کی ضرورت تھی۔ نئے مکاتب و مدارس کے قیام، نئی اور موثر اسلامی تصنیفات اور نئے سلسلہ نشر و اشاعت کی ضرورت تھی جو امت کے مختلف طبقوں میں مذہبی واقفیت، دینی شعور اور ذہنی اطمینان پیدا کرے۔

اس سب کے علاوہ اور اس سب سے بڑھ کر عالم اسلام کی سب سے بڑی ضرورت یہ تھی کہ انبیاء و علیمہ السلام کے طریق دعوت کے مطابق اس امت کو ایمان اور عمل صالح اور اس صحیح اسلامی زندگی اور حیرت کی دعوت دی جائے جس پر اللہ تعالیٰ نے فتح و نصرت، دشمنوں پر غلبہ اور دین و دنیا میں فلاح و سعادت اور سر بلندی کا وعدہ فرمایا

ہے حقیقت یہ ہے کہ عالم اسلام کی ضرورت دین جدید نہیں، ایمان جدید ہے۔ مسیحی دین میں بھی اس کو نئے دین اور نئے پیغمبر کی ضرورت نہیں تھی۔ دین کے الی ابدی حقائق و عقائد اور تعلیمات پر نئے ایمان اور نئے جوش کی ضرورت تھی جس سے زمانہ کے نئے فتنوں اور زندگی کی نئی ترغیبات کا مقابلہ کیا جاسکے۔

زندگی کے ان شعبوں اور ضرورتوں کے لئے جن کا ذکر ہوا عالم اسلام کے مختلف گوشوں میں مختلف شخصیتیں اور جماعتیں سامنے آئیں جنہوں نے بغیر کسی دعوے اور بغیر امت مسلمہ کی کوشش کے وقت کی ان ضرورتوں اور مطالبوں کو پورا کیا اور مسلمانوں کی بہت بڑی تعداد کو متاثر کیا۔ انہوں نے کسی نئے مذہب اور کسی نئی نبوت کا علم بلند نہیں کیا اور مسلمانوں میں کوئی تفریق اور انتشار پیدا کیا۔ انہوں نے اپنی صلاحیتوں اور قوتوں کو کسی بے نتیجہ کام میں ضائع نہیں کیا۔ ان کا نفع ہر ضرر سے خالی، اُن کی دعوت ہر خطرہ سے پاک اور ان کا کام ہر شبہ سے بالاتر ہے۔ عالم اسلام نے اپنا کچھ کھوئے بغیر ان سے نفع حاصل کیا اور مسلمان ان کی مخلصانہ جدوجہد کے ہمیشہ شکر گزار رہیں گے۔

ایک ایسے نازک وقت میں عالم اسلام کے نازک ترین مقام ہندوستان میں جو مذہبی و سیاسی کشمکش کا خاص میدان بنا ہوا تھا، مرزا غلام احمد صاحب اپنی دعوت اور تحریک کے ساتھ سامنے آتے ہیں۔ وہ عالم اسلام کے حقیقی مسائل و مشکلات اور وقت کے اصلاحی تحفظوں کو نظر انداز کرتے ہوئے اپنی تمام مذہبی صلاحیتیں، علم و قلم کی طاقت ایک ہی مسئلہ پر مرکوز کر دیتے ہیں۔ وہ مسئلہ کیا ہے؟ ”وفات مسیح اور مسیح موعود کا دعویٰ“ اس مسئلہ سے جو کچھ وقت بچتا ہے وہ حرمتِ جہاد اور حکومتِ وقت کی وفاداری اور اخلاص کی دعوت کی نذر ہو جاتا ہے۔ بیعِ صدی کی تصنیفی و علمی زندگی اور جدوجہد کا موضوع اور ان کی دلچسپیوں کا مرکز

یہی سلسلہ اور اس کے سلسلہ میں جماعتیں سے نبرد آزما رہی اور مرکز آرائی ہے۔ اگر ان کی تعینات سے ان منافقان کو خارج کر دیا جائے جو حیاتِ سیح و فانی مسیح اور ان کے دعاوی اور اس سے پیدا ہونے والے مباحث سے متعلق ہیں۔ قاصد کے تصنیفی کارنامہ کی ساری اہمیت اور وسعت ختم ہو جائے گی۔

پھر یہ بھی دیکھئے کہ اس عالم اسلام میں پہلے سے مذہبی اختلافات اور دینی نزاعات کا شکار تھا اور جس میں اب کسی نزاع کے برواقت کرنے کی طاقت نہ تھی وہ نئی نبوت کا علم بلند کرتے ہیں اور جس پر ایمان رکھتے اس کی تکفیر کرتے ہیں۔ اس طرح وہ اپنے اور مسلمانوں کے درمیان ایک آہستہ آہستہ ناقابلِ عبور دیوار کھڑی کر دیتے ہیں جس کے ایک جانب ان کے متبعین کی ایک چھوٹی سی جماعت ہے جو چند ہزار افراد پر مشتمل ہے، دوسری طرف پورا عالم اسلام ہے جو مراکش سے چین تک پھیلا ہوا ہے اور جس میں عظیم ترین افراد اصلاح ترین جماعتیں اور مفید ترین ادارے ہیں۔ اس طرح انھوں نے عالم اسلام میں بلا ضرورت ایسا انتشار اور ایکسپنشنی تقسیم پیدا کر دی جس نے مسلمانوں کی مشکلات میں ایک نیا اضافہ اور عصرِ حاضر کے مسائل میں نئی پیچیدگی پیدا کر دی۔

مرزا غلام احمد صاحب نے درحقیقت اسلام کے علمی و دینی ذخیرہ میں کوئی ایسا اضافہ نہیں کیا جس کے لئے اصلاح و تجدید کی تائید ان کی معترف اور مسلمانوں کی نسلی جدیدان کی شکر گزار ہو۔ انھوں نے نہ تو کوئی عمومی و دینی خدمت انجام دی جس کا نفع دنیا کے سارے مسلمانوں کو پہنچے، نہ وقت کے جدید مسائل میں سے کسی مسئلہ کو حل کیا، نہ ان کی تحریک موجودہ انسانی تہذیب کے لئے جو سخت مشکلات اور موت و حیات کی کشمکش سے دوچار ہے کوئی پیغام رکھتی ہے، نہ اُس نے یورپ اور ہندوستان کے اندر اسلام کی تبلیغ و اشاعت کوئی قابلِ ذکر کارنامہ انجام دیا ہے۔ اس کی جدوجہد کا تمام تر میدان مسلمانوں کے اندر ہے۔ اور اس کا نتیجہ صرف ذہنی انتشار اور غیر ضروری مذہبی کشمکش ہے جو اس نے اسلامی معاشرے

میں پیدا کر دی ہے۔ وہ اگر کسی چیز میں کامیاب کہے جاسکتے ہیں تو صرف اس میں کہ انھوں نے اپنے خاندان اور دشمنوں کے لئے سر آغا خاں کے اسلاف کی طرح پیشگوئی کی ایک مسند اور ایک دینی ریاست پیدا کر دی ہے جس کے اندر ان کو رومانی سیادت اور مادی عیش و عشرت حاصل ہے۔ سو اقدیر یہ ہے کہ اگر ہندوستان میں وہ ذہنی انتشار نہ ہوتا جس کا پنجاب خاص میدان تھا اگر انگریزی حکومت کے اثر سے اسلامی معاشرہ میں اسلام کی بنیادیں متزلزل نہ ہوتیں اور اسلامی زمین موقوف نہ ہو چکا ہوتا، اگر مسلمانوں کی نئی نفسی تعلیمات اور اسلام کی اصلاحی و تجدیدی شخصیتوں اور نبیائیت انبیاء اور عظمت انسانی کی حقیقی صفات سے اتنی بے خبر نہ ہوتی اور آخر میں حکومت وقت کی پشت پناہی اور سرپرستی نہ ہوتی تو یہ تحریک جس کی بنیاد زیادہ تر اہمالیات، خوابوں، تاویلات اور بے کیف و بے مغز گفتار فریبیوں پر ہے اور جو عصر جدید کے لئے کوئی نیا اخلاقی و روحانی پیغام اور مسائل حاضر کو حل کرنے کے لئے کوئی مجتہدانہ مقام نہیں رکھتی، کبھی بھی اتنی مدت تک باقی نہیں رہ سکتی تھی جیسی کہ اس برس انکشاف سورماٹی اور اس پر آگندہ و دلخیز پراگندہ نسل میں رہ سکی، اسلام کی صحیح تعلیمات اور دعوت سے انحراف اور ان مخلصین و مجاہدین کی وجہ ماضی قریب میں اس ملک میں پیدا ہوئے اور اسلام کے عروج اور مسلمانوں کی نشاۃ ثانیہ کے لئے اپنا سب کچھ ڈاکر چلے گئے، ناقدی کی منہ خدانے یہ دی کہ ہندوستانی مسلمانوں پر ایک نئے ذہنی طاعون کو مسلط کر دیا اور ایک شخص کو ان کے درمیان کھڑا کر دیا جو امت میں فساد کا مستقل بیج بونگیا ہے۔

دو سال ہوئے دمشق یونیورسٹی کے طلبہ اساتذہ کے سامنے اسلام کی تاریخ اصلاح و تجدید کے موضوع پر ایک سلسلہ تقریم کے دوران میں راقم نے تحریک باہنیت پر تبصرو

کرتے ہوئے کہا تھا:

”حضرات! میں حبیب باطنیت، اخوان الصفا اور ایران کی یہائی اور ہندوستان کی تادیانیت کی تاریخ پڑھتا ہوں تو مجھے ایسا نظر آتا ہے کہ ان تحریک کے بانیوں نے اسلام اور ہندو مت کی تاریخ پڑھی تو انھوں نے دیکھا کہ ایک شخص تنہا جزیرۃ العرب میں ایک دعوت لیکر کھڑا ہوتا ہے۔ اس کے ہاتھ میں نہ ال ہے نہ اسلحہ۔ وہ ایک عقیدہ اور ایک دین کی دعوت دیتا ہے اور کچھ زیادہ عرصہ نہیں گزرتا کہ ایک نئی امت، ایک نئی حکومت، ایک نئی تہذیب وجود میں آجاتی ہے۔ وہ تاریخ کا رخ تبدیل کر دیتا ہے اور واقعات کا دھارا بدل دیتا ہے۔ ان کی بلند حوصلہ طبیعتوں نے ان سے کہا کہ اس کا نیا تجربہ کیوں نہ کیا جائے۔ انھوں نے دیکھا کہ وہ ذہانت اور انی صلاحیت، تخیلی لیاقت بھی رکھتے ہیں اور پڑھنے لکھنے لوگ بھی ہر کیوں نہ تاریخ لپٹے آپ کو دہرائے گی اور کس طرح انھیں واقعات کا ظہور نہ ہو گا۔ جو طبیعی اسباب اور عمل کے ماتحت گوشہ نشین دور میں جو چکے ہیں۔ ان کو امید تھی کہ پھر اسی معجزہ کا ظہور ہو گا جس کا تاریخ نے جیٹی صدی میں مشاہدہ کیا۔ اس لئے کہ فطرت انسانی ناقابل تبدیل ہے اور لوگوں میں ہمیشہ سے ہرزہ موت قبول کرنے کی صلاحیت ہے۔“

ان بلند حوصلہ انسانوں نے اس یکہ و تنہا ہستی کو تو دیکھا جو بغیر کسی سرمایہ اور بغیر کسی فوجی طاقت و حمایت کے ایک دینی دعوت لے کر کھڑی ہوئی، لیکن اس کے پیچھے اس ربانی حمایت اور مدد اللہ الہی کو نہیں دیکھا جو اس کی کامیابی، غلبہ اور قیامت تک باقی رہنے کا فیصلہ کر چکا تھا اور جس نے اعلان کر دیا تھا:

هُوَ الَّذِي أَنشَأَ رِشْقَهُ
وہی ہے جس نے بھیجا اپنا رسول ہدایت اور
بِالْبُعْدَى قَدَرْنَا الْخَيْقَ لِيُظْهِرَهُ عَلَى
سچے دین کے ساتھ تاکہ سب دینوں پر غالب

الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَوْثُرٌ كَثِيرٌ
 (القصف، ۱۷) مانیں۔
 کہ خدوہ شرک کرنے والے کثرت ہی بڑا

نتیجہ یہ ہوا کہ تہی طور پر ان کی کوششیں کامیاب اور بار آور ہوئیں اور انھوں نے ہزاروں اور لاکھوں کی تعداد میں اپنے ساتھی اور پیرو پیدا کر لئے۔ ان میں سے بعض (الطینہ) نے عظیم الشان سلطنت (فاطمیہ) بھی قائم کر لی اور یہ سلطنت عرصہ تک پھل پھولی اور ایک زمانہ میں اس نے سوڈان سے مراکش تک قبضہ کر لیا لیکن جب تک ان کی تسلیم ان کے فنی انتظامات اور ان کا شعبہ بازی باقی رہیں یہ عروج بھی باقی رہا لیکن پھر وقت آیا کہ یہ سب عروج و افتادہ بعد سب ترقی و اقبال ایک افسانہ بن کر رہ گیا۔ ان کے مذاہب ایک مختصر دائرہ میں محدود ہو کر رہ گئے جن کا زندگی پر کوئی اثر اور دنیا میں کوئی مقام نہیں۔

اس کے بالقابل اسلام جس کو رسول اللہ نے کراٹے۔ وہ آج بھی دنیا کی عظیم ترین روحانی طاقت ہے اور آج اس کے ساتھ ایک عظیم الشان امت ہے۔ آج بھی وہ ایک تہذیب رکھتا ہے اور بہت سی سلطنتوں اور قوموں کا مذہب ہے۔ نبوت محمدی کا آفتاب آج بھی بلند اور روشن ہے اور تاریخ کے کسی حصہ میں بھی وہ گہن میں نہیں آ رہا۔

کتاب کے مآخذ

اس کتاب میں رزا غلام احمد صاحب اہل تادیالی مصنفین کی جن کتابوں کے اقتباسات اور حوالے پیش کئے گئے ہیں، ان کے نام بہ ترتیب حروف تہجی ذیل میں درج کئے جلتے ہیں۔ جن کتابوں پر ایڈیشن، سیٹا، طباعت اور مطبع کا نام درج ہے اس کا بھی تذکرہ کر دیا گیا ہے۔ اس لئے کہ کتابوں کی مختلف اشاعتوں کے صفحات میں بڑا فرق و تفاوت ہے۔

- ۱۔ عربیہ ۱۱۔ بیان القرآن جلد سوم ۱۹۳۲ء
- ۲۔ ازالہ الادرار ۱۲۔ چنایہ صلیح لاہور
- ۳۔ آسمانی فیصلہ ۱۳۔ تبلیغ رسالت
- ۴۔ اعجازِ احمدی ۱۴۔ تحفۃ الزبدۃ مطبع ضیاء الاسلام لاہور
- ۵۔ انجامِ آقلم ۱۵۔ رزاق القلوب
- ۶۔ انوارِ خلافت ۱۶۔ تفسیر الانبیاء
- ۷۔ آئینہ کلمات اسلام ۱۷۔ توضیح مرام طبع دوم ۱۸۹۶ء
- ۸۔ ایک غلطی کا ازالہ ۱۸۔ حقیقۃ الوحی ۱۹۰۵ء
- ۹۔ براہین احمدیہ ۱۹۔ حقیقۃ النبوت ۱۹۱۵ء
- ۱۰۔ بیان القرآن از مولوی محمد علی لاہوری مطبوعہ کرمی پور میں جلد اول ۱۹۰۸ء جلد دوم ۱۹۱۵ء
- ۱۱۔ الحکم ۲۰۔ حیاتِ ناصر

- ۲۱- خطبه الهامیه ۱۲۰۲ هـ
۳- کتاب الهمم طبع دوم ۱۹۳۲ هـ
- ۲۲- کتب معتبره
۳۱- کشف الظلمات طبع حیدرآباد اسلام آباد ۱۹۲۰ هـ
- ۲۳- روضه الخیر اهل قبله مقبول نام پرین ۱۹۱۳ هـ
۳۲- کلمه افضل
- ۲۴- دیوانه دلیلی
۳۳- مرقاة الیقین فی حیاة نوره الدین و شافع کرده
- ۲۵- سرمد و ختم آریه طبع اول ۱۲۵۵ هـ
۳۴- انجمن اشاعت اسلام آباد ۱۹۲۰ هـ
- ۲۶- سیرة الہدی (مقابل دہم) طبع ۱۹۲۵ هـ
۳۵- بیحد الاغداد
- ۲۷- دست دوم طبع اول ۱۲۳۵ هـ
۳۶- کتب باتو اجہرہ
- ۲۸- شہادۃ القرآن طبع شیراز ۱۲۸۵ هـ
۳۷- نجم الہدی
- ۲۹- فتح اسلام ۱۲۹۳ هـ
۳۸- نزول المسیح طبع اول ۱۹۰۹ هـ
- ۳۰- اخبار افضل
۳۹- خدا صحت

عصر جدید کے مادہ پرستانہ چیلنج کے جواب میں
 مولانا محمد شہاب الدین ندوی
 کچھ چند

محققانہ تصانیف

۱۔ جدید ذہن و دماغ کے پیدا کردہ شکوک و شبہات کا جواب : اسلام کی اہمیت
 اور عالمگیری کے سائنٹفک لائن : واضح اور تسلی بخش حقائق : مسکت و دل نشیں
 استدلال : اور عالم انسانی کیلئے ایک نئے فکر

- | | |
|---|--|
| ۱۔ اسلام کی نشاۃ ثانیہ قرآن کی نظر میں | ۲۔ جیسے |
| ۲۔ قرآن مجید اور دنیا کے حیات | ۳۔ ایک خیر اسلامی تصور جو فائدہ کا باعث ہے |
| ۳۔ قرآن سائنس اور مسلمان | ۴۔ اسلام کا قانون طلاق |
| ۴۔ اسلام اور جدید سائنس | ۵۔ قرآن و حدیث کے مدد شکنی |
| ۵۔ عورت اور اسلام | ۶۔ اسلام میں علم کا مقام و مرتبہ |
| ۶۔ تخلیق آدم اور نظریۂ ارتقا | ۷۔ تعدد از دواع پر ایک نظر |
| ۷۔ زمین طلاق کا ثبوت | ۸۔ نکاح گنہگار انسان اور گنہگار مشکل |
| ۸۔ اسلامی شریعت علم اور عقل کی میزان میں | ۹۔ اسلامی شریعت کی مدد شکنی میں ایک جائزہ |
| ۹۔ قرآن کا پیغام اور اس کے علمی اسرار و محاسن | ۱۰۔ جدید علم کلام |
| | ۱۱۔ آسان عربی (اول - دوم) |

نشر
 فضل دہلوی

نول ۱۳۸۴ھ

مجلس نشریات اسلام اسکے م ناظم آبادیشن ناظم آباد کراچی

مدارس عربیہ اسکول اور کالج کے طلبہ کے لئے
نیما تحفہ

تقریریں کیسے کریں

تقریر کیلئے اور سکھانے کے لئے ایک بے نظیر کتابوں کا سیٹ۔
○ ہر تقریر کا خطبہ نیا ○ مختلف موضوعات پر شاہکار تقریریں۔
○ زبان آسان اور عام فہم ○ قرآنی آیات و احادیث اور
دلچسپ واقعات ایک نئے انداز میں ○ شروع و انتہا میں
تقریر سے متعلق بے لاگ تبصرہ اور مفید مشورے

حصہ اول محمد کاظم ندوی

— — — — — حصہ دوم

— — — — — حصہ سوم

— — — — — حصہ چہارم

— — — — — حصہ پنجم

— — — — — حصہ ششم

مجلس نشریات اسلام آباد کے زیر اہتمام پاکستانی نغمہ نگار کراچی
نومبر ۱۹۸۱ء

محققین اور علمائے کرام کی اہم اور بصیرت افروز تصنیفات

سیرت حضرت عائشہؓ	علامہ سید سلیمان ندویؒ	فہامات القرآن	مولانا عبدالمکرم بریلویؒ
یاد رفتگان	"	تہذیب و تمدن قرآن کی روشنی میں	"
خطبات مدراس	"	صدر ریاض جنگ (سوانح حبیب الرحمن)	"
حیات امام مالک	"	شیرازی کی سوانح حیات	"
سیر الفائنات	"	مسلم پرنسپل اور اس کے عالمی نظام	"
آپ بیتی	مولانا عبد المجید اجڑا بادی	اسلام اور غیر اسلامی تہذیب	شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ
معاہدین	"	سیرت طحطاوی راشدین	امام السنن مولانا ابو حنیفہؒ
بشریت انبیاء	"	تاریخ شاندار چشت	حضرت مولانا اکبر زکریاؒ
سیرت نبوی قرآنی	"	معاشرتی مسائل	مولانا محمد ربان الدین سیسیؒ
وقیات ماحدی	"	شیل سجادہ تنقید کی روشنی میں	سید شہاب الدین دستغویؒ
قصص و مسائل	"	مولانا محمد علی منوچہریؒ	مولانا محمد الہی ندویؒ
قرآن آپؐ کا کتبہ	مولانا محمد منظور نعمانی	جزیرۃ العرب	مولانا محمد رشید ندویؒ
دین و شریعت	"	تعلیم القرآن	مولانا محمد رفیع ندویؒ
اسلام کیا ہے؟	"	تحفہ میں غلام اور ان کے ملی کامیابی	مولانا محمد رفیع ندویؒ
حضرت عثمانؓ زرا نورین	مولانا سید احمد اکبر آبادی	حسن معاشرت	عبدالحق صاحب مدظلہ
غیر القرآن	"	"	"
وحی الہی	"	"	"
محاسن صوفیہ	مولانا سید ابوالحسن علی ہمدانیؒ	اسلام کا روزی نظام	مولانا محمد رفیع ندویؒ
بزم رفعت کی کچھ کہانیاں	"	مقالات سیرت	مولانا محمد رفیع ندویؒ
مسلمانوں کے مروج و زوال گاہ	"	عہد حاضر ان کی علوم القرآن	مولانا محمد رفیع ندویؒ
قرآن مہم اور مدنیہ حیات	مولانا شہباز الدین دیوبند	سیرت احمدیہ	مولانا محمد رفیع ندویؒ
دعوتِ مائیکہ، روشنی میں چند حقائق	"	عورت	مولانا محمد رفیع ندویؒ
اسلامی شریعت علم اور عقل کی یگانہ	"	طوفان سے ساحل تک	مولانا محمد رفیع ندویؒ
قرآن سائنس اور مسلمان	"	علم جلیلہ کا بیج	مولانا محمد رفیع ندویؒ
خلق آدم اور نظریہ ارتقاء	"	"	"

ناشر: فضل الرحمن پبلشرز

مجلد شریات اسلام

پندرہویں صدی ہجری کے لئے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی کا ایک عظیم تحفہ
ایک حیات آفرین پیغام

تاریخ دعوت و عزیمت

(پہلے حصوں میں)

حصہ اول: پہلی صدی ہجری سے لے کر ساتویں صدی ہجری تک عالم اسلام کی اصلاحی و تجدیدی کوششوں کا تاریخی جائزہ، نامور مصلحین اور ممتاز اصحاب دعوت و عزیمت کا مفصل تعارف، ان کے علمی کارناموں کی روداد اور ان کے اثرات و نتائج کا تذکرہ۔

حصہ دوم: جس میں آٹھویں صدی ہجری کے مشہور عالم و مصلح شیخ الاسلام حانظہ ابن تیمیہ کی سوانح حیات، ان کے صفات و کمالات، ان کی علمی و تصنیفی خصوصیات، ان کا تجدیدی و اصلاحی کام اور ان کی اہم تصنیفات کا مفصل تعارف اور ان کے ممتاز تلامذہ اور متبعین کے حالات۔

حصہ سوم: حضرت خواجہ حسین الدین چشتی، سلطان الشارح حضرت نظام الدین اولیاء، حضرت مخدوم شیخ شرف الدین عجمی میری کے سوانح حیات و صفات و کمالات، تجدیدی و اصلاحی کارنامے، تلامذہ اور متبعین کا تذکرہ و تعارف۔

حصہ چہارم: یعنی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی (د. ۱۰۴۲ھ) کی مفصل سوانح حیات، ان کا مجدد اور ماحول، ان کے عظیم تجدیدی و انقلابی کارنامے کی اصل نوعیت و کایان، ان کا اور ان کے سلسلے کے مشائخ کا اپنی اور بعد کی صدیوں پر گہرا اثر اور ان کی اصلاحی و تربیتی خدمات۔

حصہ پنجم: تذکرہ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، اہلئے دین، اشاعت کتاب و سنت، اسرار و مقاصد شریعت کی ترویج و تفسیح، تربیت و ارشاد اور ہندوستان میں ملت اسلامی کے تحفظ اور تشخص کے بقا کی ان عظیم آفریں کوششوں کی روداد و جن کا آغلہ حکیم الاسلام حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی اور ان کے اصناف و خلفاء کے ذریعے ہوا۔

حصہ ششم: حضرت سید احمد شہید کے مفصل سوانح حیات، آپ کے اصلاحی و تجدیدی کارنامے اور غیر منظم ہندوستان کی سب سے بڑی تحریک جہاد و تنظیم اصلاح و تجدید اور اچھے خلائق کی تاریخ (دو جلدوں میں مکمل)

ناشر: فضل ربی ندوی

مجلس نشریات اسلام ۱۔ ۲۰ ناظم آبادیشن، ناظم آباد کراچی